

قَالَ تَعَالَى وَفَرَّقْنَا الْقُرْآنَ عَلَى الثَّانِي عَشَرَ مِائَةً وَتَرْجُمَانَهُ

چون آیت موصوفات ست نافعیت تعلیم تدریجی بکے  
عامہ ناس حاضر باشد یا دوی و نیز بر ضرورت تعلیم علوم قرآنیہ یعنی تفسیر و تہذیب  
بر مقاصد مبادی و پس اتباع النص المزبور صحیفہ شہرہ کہ مستند بتدریج شہور  
مسببہ

# الہادی

جلد ۱۱ باب ماہ صفر المظفر ۱۳۴۹ھ

کہ جامع ست انواع علوم دینیہ ابراہے ہر طالب جادی مذکور ست در ہر مجلس دای  
وکن ست بکے ہر طالع وصادی و بصوت ترجمہ سالہ الانوار محمدی و تسہیل لفظ  
و حل تنباہات کلید غنوی و تشریح حل القرآن لعمرو سیرۃ اصمدیق کہ اکثر ان استفادہ ست  
از دگاہ ارشادی یعنی خانقاہ شرفی امدادی و با داریہ محمد عثمان عا می و رہبر ہدای  
در محبوب المطالع دہلی مطبوعہ گروید

از کتب خانہ اشرفیہ درمیانہ کلان دہلی یزید انور برصدہ میگردد



## فہرست مضامین

رسالہ الہادی بابت ماہ صفر المنظر ۱۳۲۹ھ ہجری نبوی صلعم لے  
جو یہ برکت دعا و حکیم الامتہ فحی السنۃ حضرت مولانا شاہ محمد اشرف علی صاحب مدظلہ العالی  
کتب خانہ اشرفیہ دریہ کلاں دہلی سے شائع ہوتا ہے

| نمبر شمار | مضمون            | فن    | صاحب مضمون   | صفحات |
|-----------|------------------|-------|--|-------|
| ۱         | تفسیر حل القرآن  | تفسیر | مولانا مولوی حبیب احمد صاحب سلمہ                     | ۳۱    |
| ۲         | الانوار المحمدیہ | حدیث  | حافظ ظفر احمد صاحب سلمہ                              | ۲۲    |
| ۳         | تسہیل المواعظ    | وعظ   | حکیم الامتہ حضرت مولانا شاہ محمد اشرف علی صاحب مدظلہ | ۲۵    |
| ۴         | کلید ثمنوی       | تصوف  | " " " "  | ۲۵    |
| ۵         | التشریف حصہ دوم  | "     | " " " "  | ۳۵    |
| ۶         | امثال عبرت       | "     | " " " "  | ۳۵    |
| ۷         | حل الانتباہات    | کلام  | مولانا مولوی حکیم محمد مصطفیٰ صاحب سلمہ              | ۲۵    |
| ۸         | سیرۃ الصدیق      | سیر   | مولوی محمد صابر صاحب سلمہ                            | ۲۵    |

تاریخ اسلامی کے شائقین کو مشورہ

## وضوح الاضرار جیدہ جلیلہ

کے انتظار کی مدت ختم ہو کر ہدیہ ناظرین ہے جن حضرات نے فیوض الاسلام ترجمہ جدید فتوح ایشام  
مطالعہ کیا ہے وہ اسکی قدر کریں گے کیونکہ اکثر حضرات نے اُس کے مطالعہ کے بعد اس کا اشتیاق  
ظاہر کیا تھا اور ان حضرات کا اشتیاق ہی اس کا محرک ہوا۔

اسکے بعد انشاء اللہ فتوح العجم کا ترجمہ ہدیہ ناظرین ہوگا کیونکہ اب مولوی ضیاء اس کا ترجمہ کر رہے ہیں  
وضوح الاضرار ترجمہ جدید فتوح مصر (۱۹۲) صفحات پر ختم ہوئی ہے قیمت آخر صفر المنظر ۱۳۲۹ھ تک  
۱۳ روپے گی اور بعد میں (علم) مگر محصل ڈاک ہر حال میں بذمہ سرمدیار ہوگا۔

المشتہی محمد عثمان صاحب کتب دریہ کلاں دہلی



# شانِ نزولِ آلِ عمران

## بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

اس سورۃ کے ابتدائی حصہ کے نزول کا یہ واقعہ بیان کیا گیا ہے۔ کہ عیسائیوں کی ایک جماعت نے جناب رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے ساتھ مناظرہ کیا تھا۔ اور عیسیٰ علیہ السلام کی اُلوہیت یوں استدلال کیا تھا کہ وہ مرد و کموز زندہ کرتے تھے اور بیمار و نکو اچھا کرتے تھے غیب کی باتیں بتاتے تھے۔ پرندوں کی مورتیں بنا کر ان میں پھونک مارتے تھے۔ تو وہ زندہ جاوڑ بجاتے تھے اور ان کے خدا کا بیٹا ہونے پر یوں استدلال کیا تھا کہ وہ بلا باپ کے پیدا ہوئے۔ اور انہوں نے بچپن میں گہوارہ میں گھنٹگو کی جو کہ نہ ان سے پہلے کسی نے کی تھی نہ ان کے بعد کسی نے کی اور ان کے ثالث ثلاثہ ہونے پر یوں استدلال کیا کہ خدا اکہتا ہے کہ ہم نے کیا ہم نے حکم دیا وغیرہ وغیرہ۔ اس سے معلوم ہوتا ہے کہ وہ تنہا نہیں۔ اور اس کے ساتھ عیسیٰ اور مریم بھی ہیں۔ ورنہ وہ یوں کہتا کہ میں نے کیا۔ میں نے حکم دیا وغیرہ۔ ان کے ان لغو اور بیہودہ استدلال کا جواب جناب رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے یوں دیا کہ بیٹا باپ کے مشابہ ہوتا ہے۔ انہوں نے جواب دیا کہ ضرور۔ پر آپ نے فرمایا کہ کیا تمہیں معلوم نہیں کہ حق تعالیٰ زندہ ہیں اور مریں گے نہیں۔ اور عیسیٰ کسی نہ کسی وقت ضرور مریں گے انہوں نے جواب دیا کہ بیشک۔ پر آپ نے فرمایا۔ کیا تمہیں معلوم نہیں کہ حق تعالیٰ ہر پیر کا انتظام کرتا اسکی نگرانی کرتا اور اسکو رزق دیتا ہے۔ انہوں نے کہا کہ بیشک آپ نے فرمایا کہ کیا عیسیٰ ہی ان میں سے کوئی کام کرتے ہیں۔ انہوں نے کہا کہ نہیں۔ پر آپ نے فرمایا کہ تمہیں



معلوم نہیں کہ اللہ تعالیٰ سے کوئی چیز آسمان اور زمین کی مخفی نہیں ہے۔ انہوں نے کہا بیشک آپ نے فرمایا کہ عیسیٰؑ ہی ان میں سے بجز اس کے جس کا علم انکو خدا نے دیدیا ہے کچھ جانتے ہیں انہوں نے کہا کہ نہیں۔ آپ نے فرمایا کہ کیا تم نہیں جانتے کہ حق تعالیٰ نے مریمؑ کے رحم میں اپنی مرضی کے موافق عیسیٰؑ کی صورت بنائی اور خدا نے کہا تھا ہے نہ پتیل ہے اور نہ پاخانہ پیشاب کرتا ہے انہوں نے کہا بیشک۔ پر آپ نے فرمایا کہ کیا تمہیں معلوم نہیں کہ عیسیٰؑ کو ان کی ماں نے یونہی پیٹ میں رکھا جس طرح ایک عورت رکھتی ہے۔ اس کے بعد انکو یونہی جنا۔ جس طرح وہ ہستی ہے۔ اور ان کو یونہی غذا دی جاتی تھی جس طرح بچوں کو دی جاتی ہے اور بڑے ہو کر وہ کھانا کھاتے اور پانی وغیرہ پیتے۔ اور پاخانہ پیشاب بھی کرتے تھے۔ انہوں نے کہا بیشک۔ جب انہوں نے ان سب باتوں کا اقرار کر لیا تو آپ نے فرمایا کہ یہ وہ خدا کے بیٹے اور خدا اور ثالث ثلاثہ کیونکر ہو سکتے ہیں اس پر وہ سمجھ گئے مگر مانا نہیں دیا۔  
ابن جریر میں بروایت محمد بن جعفر بن الزبیر عن ربیع مروی ہے۔ اس واقعہ سے چند مفید نتائج برآمد ہوئے۔

۲

- (۱) یہ کہ عیسائیوں کے وہ استدلالات جو آج وہ کرتے ہیں نئے نہیں بلکہ ان کے بزرگ ہی یہی بیہودہ استدلالات کرتے تھے۔
- (۲) یہ کہ مسلمانوں کے پاس ہمیشہ سے ان کے مسکت جواب موجود ہیں اور عیسائیوں کو جواب دینے کے لئے اسوقت کسی رسول کو بھیجنے کی ضرورت نہیں۔ جیسا کہ قادیانیوں کا مرزا کی نسبت دعویٰ ہے اور مرزا خود بھی اس کا مدعی تھا۔
- (۳) عیسائیوں کو جواب دینے کے لئے اسکی کوئی ضرورت نہیں کہ عیسیٰ علیہ السلام کے معجزات کا انکار کیا جاوے۔ اور انکو مردہ مانا جاوے۔ چنانچہ اس مناظرہ میں ان تمام واقعات کو تسلیم کر کے انکو مسکت جواب دیے گئے ہیں۔
- (۴) یہ کہ حیات عیسیٰؑ کا عقیدہ مسلمانان کا پرانا عقیدہ ہے اور نیا نہیں۔ کیونکہ اگر یہ روایت جناب رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سے ثابت ہو۔ تو اس میں صاف پر حضرت عیسیٰؑ کی حیات پر جھڑپی ہے۔ اور اگر یہ روایت ان سے ثابت نہیں تو



کم از کم ربیع اور محمّد بن جعفر کے زمانہ میں اس عقیدے کا وجود ضرور تسلیم کرنا پڑے گا۔ اور ان کا زمانہ جناب رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے زمانہ سے کچھ دور نہیں۔ کیونکہ یہ دونوں تابعی ہیں۔ یہ تو اس سورۃ کا شان نزول اور اس کے متعلق ضروری تنبیہات نہیں اب تفسیر سنو جو حق تعالیٰ فرماتے ہیں۔

سُورَةُ آلِ عِمْرَانَ مَكِّيَّةٌ وَمِنْ آيَاتِهِ

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

الَّذِي اللَّهُ لَا إِلَهَ إِلَّا هُوَ الْحَيُّ الْقَيُّومُ  
نَزَّلَ عَلَيْكَ الْكِتَابَ بِالْحَقِّ مُصَدِّقًا  
لِّمَا بَيْنَ يَدَيْهِ وَأَنزَلَ التَّوْرَةَ  
وَالْإِنْجِيلَ مِنْ قَبْلُ هُدًى  
لِّلنَّاسِ وَأَنزَلَ الْفُرْقَانَ إِنَّ  
الَّذِينَ كَفَرُوا بِآيَاتِ اللَّهِ لَهُمْ  
عَذَابٌ شَدِيدٌ وَاللَّهُ عَزِيزٌ  
ذُو انْتِقَامٍ إِنَّ اللَّهَ لَا يُخْفِي  
عَلَيْهِ شَيْءٌ فِي الْأَرْضِ وَلَا فِي السَّمَاءِ  
هُوَ الَّذِي يُصَوِّرُكُمْ فِي الْأَرْحَامِ  
كَيْفَ يَشَاءُ لَا إِلَهَ إِلَّا هُوَ الْعَزِيزُ  
الْحَكِيمُ هُوَ الَّذِي أَنزَلَ عَلَيْكَ  
الْكِتَابَ مِنْهُ آيَاتٌ مُحْكَمَاتٌ هُنَّ  
أُمُّ الْكِتَابِ وَأُخَرُ مُتَشَبِهَاتٌ  
فَأَمَّا الَّذِينَ فِي قُلُوبِهِمْ زَيْغٌ  
فَيَتَّبِعُونَ مَا تَشَابَهَ مِنْهُ

سُورَةُ آلِ عِمْرَانَ فِي سِتِّينَ آيَاتٍ

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

خدا کی یہ شان ہے کہ بجز اس زندہ و برقرار  
کے کوئی قابلِ پرستش نہیں (اور جو لوگ  
عیسے کو خدا یا خدا کا بیٹا یا ثالثِ ثلاثہ مانتے  
ہیں یہ انکی جہالت اور نادانی ہے۔ کیونکہ وہ  
فانی ہیں اور فانی معبود نہیں ہو سکتا یہ مضمون  
کتاب اللہ کا ہے جسکی تصدیق اہل کتاب  
کو واجب اور ضروری ہے  
کیونکہ اس نے تمہارے کتاب کو واقعیت کے  
ساتھ اور اسی حالت میں نازل کیا ہے  
کہ وہ اپنے سے پہلی کتابوں کی تصدیق کرتی  
ہے (چنانچہ جو مضامین ایسے ہیں کہ بدل  
نہیں سکتے جیسے مسائل متعلق ذاتِ صفات  
و فرایض رسالت و حشر و نشر وغیرہ وہ  
اسمیں ہی اسی طرح ہیں۔ نیز وہ ان کے  
جملہ مضامین کے سبجانب اللہ ہونے کو  
تسلیم کرتی ہے بجز ان خرافات جو لوگوں نے



ابْتَغَاءِ الْفِتْنَةِ وَابْتِغَاءِ تَأْوِيلِهِ  
وَمَا يَعْلَمُ تَأْوِيلَهُ إِلَّا اللَّهُ وَالرَّاسِخُونَ  
فِي الْعِلْمِ يَقُولُونَ آمَنَّا بِهِ كُلُّ  
مَنْ عِنْدَ رَبِّنَا وَمَا يَذْكُرُ إِلَّا  
أُولَٰئِكَ لَبَّابٌ ۚ رَبَّنَا لَا تَزِغْ  
قُلُوبَنَا بَعْدَ إِذْ هَدَيْتَنَا وَهَبْ لَنَا  
مِنْ لَدُنْكَ ذِكْرَ رَحْمَةٍ إِنَّكَ أَنْتَ  
الْوَهَّابُ ۚ رَبَّنَا إِنَّكَ جَامِعُ  
النَّاسِ لِيَوْمٍ لَا رَيْبَ فِيهِ إِنَّ اللَّهَ  
لَا يُخْلِفُ الْمِيعَادَ ۝

وَقَوْلِهِمْ

۱۰

۱۱

ان میں شامل کر دی ہیں لہذا ان کے ماننے والوں کو اسکی ہی گنجائش نہیں کہ وہ اسے اسکو رو کر دیں کہ وہ کتب الہیہ کے معارف (ہے) اور (یہ تنزیل کوئی نئی بات ہی نہیں کیونکہ) اس سے پیشتر وہ لوگوں کو ہدایت کرنے کے لئے تورات و انجیل نازل کر چکا ہے (پس اسی قاعدہ سے اس نے اسے بھی نازل کیا ہے) اور اسی نے (اس کے متزل ہونے پر) دلائل (بھی) نازل کئے ہیں (چنانچہ اسکی ہر سورۃ اپنی معجز ہونے کے

محاذ سے ایک متقل دلیل ہے اور دوسرے دلائل اس کے علاوہ ہیں پس ایسی حالت میں ان کے انکار کی کوئی وجہ نہیں ہو سکتی۔ لہذا) جو لوگ (اب بھی) خدا کی آیات کا انکار کریں (اور انہیں نہ مانیں) ان کے لئے سخت عذاب (مقرر ہے) اور (یہ کوئی قابل استبعاد یا نہیں کیونکہ) اللہ تعالیٰ غالب ہیں ہر چیز پر اور انتقام لینے والے ہیں (پس غلبہ کیوجہ سے ان کو عذاب پر قدرت ہے اور منتقم ہونے کی وجہ سے اس کا وقوع ہوگا۔ اگر یہ شبہ ہو کہ تحقیق عذاب کے لئے صرف قدرت منتقم ہونا کافی نہیں بلکہ جرم کے علم کی بھی ضرورت ہے تو اس کا جواب یہ ہے کہ) اللہ پر کوئی چیز نہ زمین میں مخفی ہے نہ آسمان میں (نیز) وہ وہ ہے جو جموں میں تمہاری صورتیں جس طرح چاہتا ہے بناتا ہے (پس جبکہ وہ تمہارے حالات سے اس وقت بھی بے خبر نہیں ہے جبکہ تم ماں کے پیٹ میں ہوتے ہو۔ تو اس وقت ان سے کیسے بے خبر ہوگا۔ نیز اس خود مختارانہ تصرف سے یہ بھی ثابت ہوا کہ) کوئی قابل پستش نہیں بجز اس غالب حکمت والے کے (کیونکہ تعدد الہ کی صورت میں خود مختارانہ تصرف نہیں ہو سکتا) وہ (غریز و حکیم) ہی وہ ہے جس نے (اپنی کمال غلبہ و حکمت کی بنا پر) تمہارے اس حالت میں کتاب نازل کی کہ اس میں کچھ آیتیں ملی ہیں۔



(جنہیں ان کے واضح المراد ہونے کی وجہ سے کسی چالاک کی چالاک نہیں چل سکتی) یہ (آیتیں) اصل کتاب ہیں (اور انہی پر اسکی تعلیم مبنی ہے جیسے آیات توحید وغیرہ) اور دوسری ایسی ہیں جن کے مراد میں (گوئے) خفا ہے۔ (جن میں چالاک لوگ چالاک کر تے ہیں جیسے روح و کلمۃ اللہ وغیرہ) سو جن کے دلوں میں کجی ہے وہ (واضح المراد آیات کو چھوڑ کر) اس میں سے ان (آیات) کے پیچھے پڑتے ہیں جن کے مراد میں خفا ہے (کبھی) طلب شرک کی غرض سے (اور لوگوں کو گمراہ کرنے کے لئے) اور کبھی اس کے صحیح معنی معلوم کرنے کی خواہش سے حالانکہ ان کے صحیح معنی (یقینی طور پر) سوائے خدا کے کوئی نہیں جانتا۔ اور جو لوگ علم میں پختہ (اور محقق) ہیں وہ (اسوقت تک جب تک کہ انکو بیان شارع سے صحیح مراد نہ معلوم ہو جائے) کہتے ہیں (کہ ان کے معنی خواہ کچھ ہوں ہمیں اس سے بحث نہیں) ہم تو ان پر (اجمالاً) ایمان لاتے ہیں۔ (کیونکہ معلوم المراد اور حقی المراد) سب ہمارے رب کے پاس سے ہیں (اس سے ان کج طبعوں کو نصیحت حاصل کرنا چاہئے۔ مگر وہ ایسا کیوں کرنے لگے۔ کیونکہ وہ بے عقل ہیں) اور نصیحت وہی قبول کرتے ہیں جو عقلمند ہیں (یہ لوگ جو کہ علم میں پختہ ہیں یہ ہی کہتے ہیں کہ) ۵ اے ہمارے رب آپ بعد اس کے کہ آپ نے ہمکو ہدایت دی ہے (دوسرے کج طبعوں کی طرح) ہمارے دلوں کو کج نہ کیجئے اور ہم کو اپنے پاس سے رحمت عطا فرمائیے بلاشبہ آپ بڑے دینے والے ہیں۔ اے ہمارے رب (ہم یہ درخواست اسلئے کرتے ہیں کہ) آپ اس دن کے لئے لوگوں کو جمع کرنے والے ہیں جس (کے آنے) میں کوئی تردد نہیں (اور وہاں ان سوائے اعمال کا محاسبہ ہوگا پس اگر ہمارے دل کج ہوئے اور ہم نے آپ کی کتاب میں کجروی کی اور آپ کی رحمت سے محروم رہے تو پھر سارا کیا ٹھکانا ہے اور یہ کہ اس کے آنے میں کوئی تردد نہیں اسلئے کہا گیا ہے کہ اس کے آنے کے متعلق حق تعالیٰ کا وعدہ ہے اور) اللہ تعالیٰ اپنے وعدہ کے خلاف نہیں کرتے۔

إِنَّ الَّذِينَ كَفَرُوا لَنْ تُغْنِيَ عَنْهُمْ  
أَمْوَالُهُمْ وَلَا أَوْلَادُهُمْ مِنَ اللَّهِ  
شَيْئًا وَأُولَٰئِكَ هُمْ وَقُودُ النَّارِ

چونکہ اس جگہ تکو معلوم ہوا کہ قیامت ضرور  
آئیگی اور ہمیں لوگوں کے اعمال کی باز پرس  
ہوگی تو اب سمجھو کہ اس روز کفار کا کیا حال ہوگا



كَذَّابٍ أَلْفِرْعَوْنَ وَالَّذِينَ مِنْ قَبْلِهِمْ  
كَذَّبُوا بِآيَاتِنَا فَاخَذَهُمُ اللَّهُ  
بِذُنُوبِهِمْ وَاللَّهُ شَدِيدُ الْعِقَابِ  
قُلْ لِلَّذِينَ كَفَرُوا سَعْيُهُمْ وَاسْتَغْلِبُوا  
تُحْشَرُونَ إِلَىٰ جَهَنَّمَ وَبِئْسَ الْمَسَاقِدُ  
قَدْ كَانَ لَكُمْ آيَةٌ فِي فِئَتَيْنِ الْبَقَاءِ  
فِئَةٌ تَقَاتِلُ فِي سَبِيلِ اللَّهِ وَأُخْرَىٰ  
كَافِرَةٌ تَيْبَسُ مِنْهُمْ مِثْلُ بَعْضِ الْعَيْنِ  
وَاللَّهُ يُوَيِّدُ بِبَصَرِهِ مَن يَشَاءُ إِنَّ  
فِي ذَٰلِكَ لَعِبْرَةً لِّأُولِي الْأَبْصَارِ  
رُبَّ مَن لِّلنَّاسِ حُبُّ الشَّهَوَاتِ مِنَ  
النِّسَاءِ وَالْبَنِينَ وَالْقَنَاطِيرِ الْمُقَنْطَرَةِ  
مِنَ الذَّهَبِ وَالْفِضَّةِ وَالْخَيْلِ  
الْمُسَوَّمَةِ وَالْأَنْعَامِ وَالْخِرَاطِ  
ذَٰلِكَ مَتَاعُ الْحَيَاةِ الدُّنْيَا وَاللَّهُ  
عِنْدَكَ حُسْنُ الْمَآبِ ۝ قُلْ أَوْفُوا بِعَهْدِكُمْ  
بِحَيْثُ مِّنْ ذَٰلِكُمْ لِلَّذِينَ اتَّقَوْا عِندَ  
رَبِّهِمْ جَنَّاتٌ تَجْرِي مِنْ تَحْتِهَا  
الْأَنْهَارُ خَالِدِينَ فِيهَا ذَٰلِكَ جِزَاءُ  
مَنْ طَمَئِنَّا بِوَعْدِهِ مِنَ الْبَرِّ ۝  
اللَّهُ بَصِيرٌ بِالْعِبَادَةِ الَّذِينَ يَقُولُونَ  
رَبَّنَا آتِنَا أَمْتًا فَاحْفَظْ لَنَا ذُرِّيَّتَنَا  
وَقِنَا عَذَابَ النَّارِ ۝

سو جن لوگوں نے کفر کیا خدا کے مقابلہ میں  
ان کے مال اور انکی اولاد کچھ کام نہ آئیں گے  
اور وہ لوگ (دوزخ کی) آگ کا ایندھن بنیں گے  
(ان کا حال ہی ایسا ہی ہوگا) جیسا کہ فرعون  
اور ان سے پہلے لوگوں کا ہوا۔ کہ انہوں نے  
ہماری آیتوں کو جھٹلایا۔ تو ان کے جہنم کے  
سبب حق تعالیٰ نے انہیں پکڑ لیا (اور  
سخت سزا دی کیونکہ) حق تعالیٰ سخت سزا  
دینے والے ہیں آپ ان کفار سے کہہ دیجئے  
کہ عنقریب تم لوگ (دنیا میں مسلمانوں سے)  
مغلوب کئے جاؤ گے اور (قیامت میں)  
اکٹھے کر کے دوزخ کو لے جائے جاؤ گے  
(اور تمہیں خبر ہی ہے کہ دوزخ کیا شے ہے)  
بہت برا ٹھکانا ہے (خدا بچاؤے تم یہ  
نہ سمجھنا کہ ہم ان کمزور مسلمانوں سے کس طرح  
مغلوب ہو جائیں گے۔ کیونکہ) تمہارے  
لئے ان دو جماعتوں (کی جنگ) میں  
جو ایک دوسرے کے مقابل ہوئیں وہیں  
جن میں سے ایک جماعت خدا کی راہ میں  
لڑتی تھی اور دوسری کافر تھی۔ جو کہ اپنی  
جماعت کو اور مسلمانوں کو) آنکھ سے  
دیکھ کر (فریقین کی صحیح تعداد کے معلوم  
ہونے کی وجہ سے) تخفیفی طور پر اپنے کو



وَالصَّادِقِينَ وَالْعَنِيتِينَ وَالْمُنْفِقِينَ  
وَالْمُسْتَغْفِرِينَ بِالْأَسْحَارِ هَٰذَا شَٰهَدُ  
أَنَّهُ لَا إِلَهَ إِلَّا هُوَ وَالْمَلِكُ  
أُولُو الْعِلْمِ قَائِمًا بِالْقِسْطِ  
لَا إِلَهَ إِلَّا هُوَ الْعَزِيزُ الْحَكِيمُ  
إِنَّ الدِّينَ عِنْدَ اللَّهِ الْإِسْلَامُ وَمَا  
اخْتَلَفَ الدِّينَ أُولَٰئِكَ كَتَبَ  
إِلَٰهٌ مِّنْ بَعْدِ مَا جَاءَهُمُ الْعِلْمُ  
بَغْيًا بَيْنَهُمْ وَمَنْ يَكْفُرْ بِآيَاتِ اللَّهِ  
فَإِنَّ اللَّهَ سَرِيعُ الْحِسَابِ هَٰ فَإِنْ  
حَاجُّوكَ فَقُلْ أَسْلَمْتُ وَجْهِيَ  
لِلَّهِ وَمَنِ اتَّبَعَنِ وَقُلْ لِلَّذِينَ  
أُوتُوا الْكِتَابَ وَالْأَقِيمِينَ أَسْلَمْتُمْ  
فَإِنْ أَسْلَمُوا فَقَدِ هَدَوْا وَإِنْ  
تَوَلَّوْا فَإِنَّمَا عَلَيْكَ الْبَلْغُ وَاللَّهُ  
بَصِيرٌ بِالْعِبَادِ

مسلمانوں سے (کم از کم) دو گنا سمجھتے تھے  
(گو واقع میں ان سے لگنے کے قریب تھے  
اس مغلوبیت کا) نمونہ موجود تھا اور تم نے  
دیکھ لیا کہ کافروں کی اتنی بڑی اور قوی عجات  
ان مختص سے اور کمزور مسلمانوں سے کس طرح  
مغلوب ہو گئی (اور اس جماعت قلیلہ کا  
یہ غلبہ کوئی بعید بات نہیں۔ کیونکہ غلبہ کا  
مدا قوت و کثرت پر نہیں بلکہ تائید حق پر  
ہے) اور خدا جس کو چاہتا ہے اپنی مدد سے  
قوت پہنچاتا ہے (غرض) اس واقعہ میں  
ایک عبرت ہے اہل نیش کے لئے (اور  
اپنے لئے اس سے ایک مفید سبق حاصل  
کر سکتے ہیں اور وہ یہ کہ کفر سے باز آئیں  
اور یہ غور نہ کریں کہ ہم مسلمانوں کو پیسوں  
اور انہیں مٹا دیں گے وغیرہ وغیرہ۔ کیونکہ  
وہ صرف اپنی قوت سے نہیں ٹرتے بلکہ

۷

۶

خدائی قوت ہی ان کے ساتھ ہوتی ہے۔ اور خدا کا کوئی مقابلہ نہیں کر سکتا۔ ہاں اگر خود  
مسلمان اپنی حماقت سے خدا کو ناراض کر کے اسکی تائید کو منقطع کر دیں تو اور بات ہے۔  
فَ يَرَوْهُمْ مَثَلَهُمْ فِي الْأَعْيُنِ کی تفسیر کی گئی ہے اس سے اس شبہ کا  
دفع کرنا مقصود ہے۔ کہ اس آیت میں واقعہ بدر کی طرف اشارہ ہے اور اس میں مسلمانوں کی  
تعداد دین سو دس اور قین سو بیس کے درمیان تھی۔ اور کفار کی نو سو اور ایک ہزار کے  
درمیان۔ پس اس لحاظ سے کفار تعداد میں مسلمانوں سے لگنے میں اور آیت میں انکی  
تعداد دو گنی ظاہر کی گئی ہے اور حاصل دفع یہ ہے کہ حق تعالیٰ نے کافروں کو مثلیہ صحران



بلکہ برونہم مثلیہم فرمایا ہے جس کے معنی یہ ہیں کہ وہ اپنے کو دو گنا سمجھتے تھے۔ سو یہ صحیح ہے۔ کیونکہ یہ تو ظاہر ہے کہ انہوں نے دونوں جماعتوں کے آدمیوں کی تعداد کو گن کر معلوم نہیں کیا تھا۔ پس اس سمجھنے کا منشا تحینہ ہی ہو سکتا ہے۔ اور تحینہ سے پوری تعداد معلوم نہیں ہو سکتی اس لئے انہوں نے تحینہ کیا کہ ہم مسلمانوں سے کم از کم دو گنے ضرور ہیں اس لئے حق تعالیٰ نے برونہم مثلیہم فرمایا۔ فلا اشکال واللہ اعلم بمرادہ یہاں تک کفار کا حال بیان کر کے اس کے بعد کفر کا منشا بیان کرتے اور اس کی غلطی ظاہر فرماتے ہیں۔ اور فرماتے ہیں کہ لوگوں کے لئے مرغوبات نفس یعنی عورتوں اور بیٹیوں۔ اور سونے چاندی کے اوپر تلے چنے ہوئے توڑوں۔ اور نمبری گھوڑوں اور دوسرے جانوروں اور کھیتی (وغیرہ وغیرہ) کی محبت کو خوشنما بنا دیا گیا ہے (اور انکی محبت ان کے لئے داعی الی الکفر اور مانع ایمان ہو جاتی ہے۔ مگر یہ انکی غلطی ہے کیونکہ) یہ صرف دنیوی زندگی میں فائدہ اٹھانے کی چیزیں ہیں (اور مرنے کے بعد بالکل بیکار ہیں) اور اللہ کی یہ شان ہے کہ اس کے پاس (یعنی اس کے قبضہ میں) حسن مال ہے (لہذا انکی طلب کو چھوڑ کر حق تعالیٰ کو مطلوب بنانا چاہئے تاکہ وہ انجام بہتر کرے) آپ (ان کفار سے جو کہ متاع دنیا کو مطلوب بنائے ہوئے ہیں) کہہ دیجئے کہ تم چاہو تو میں تمکو ان سے بہتر چیزیں بتلا دوں (اچھا سنو) (جو لوگ) (معاصی سے) بچتے ہیں۔ ان کو ان کے رب کے پاس اسیر بائع ملیں گے جن کے نیچے سے نہریں جاری ہیں (اور دنیاوی باغوں کی طرح برائے چند نہیں بلکہ) یوں کہ وہ ان میں ہمیشہ ہمیشہ کور ہیں گے اور (انکو) پاک صاف بیبیاں (ہی ملیں گی) اور حق تعالیٰ کی جانب سے (پردانہ) خوشنودی ہی (عطا ہوگا) اور حق تعالیٰ بندہ کو دیکھتے ہیں (اور ان سے انکی کوئی حالت پوشیدہ نہیں۔ اس لئے یہ چیزیں انہی کو ملیں گی جو واقعی طور پر متقی ہیں۔ اور کوئی غیر متقی اپنے کو خدا کے سامنے متقی ثابت کر کے ان سے یہ چیزیں نہیں حاصل کر سکتا) یعنی ان کو جو کہتے ہیں کہ اے ہمارے پروردگار ہم ایمان لے آئے۔ پس آپ ہمارے گناہ معاف فرما دیجئے اور ہمیں آتش دوزخ سے محفوظ رکھئے جو کہ صبر کرنے والے ہیں اور استباز ہیں اور اللہ تعالیٰ کے سامنے فروتنی



قَالَ اَللّٰهُمَّ اِنَّا نَعُوْذُ بِكَ عِبَادًا اِلَآ

چون آیت بالاناطق است بمخلیّت رغبت و سبّت و تحمیل  
عبادات + و رساله انوار محمدیه ترجمه کتاب غیب تربیب

منذری که

# انوار الصو

جسروست از ان مثل اصل خود معیدیل بود در باب

رغبات و رهبات + بناء علیه محمد عثمان ساله مذکور

در حقیقه شهریه الهادی اندک اندک ثبت کنایه

از کتب خلتنا شرفیه شیاع کرا نیده

(صفر المظفر شسته)



# فہرست مضامین الانوار المحمدیۃ انوار الصوم

| صفحہ | مضمون  | صفحہ | مضمون  |
|------|--|------|--|
|      | اوسکی اجازت کے نفلی روزہ رکھے۔   | ۱    | مہینہ کتاب ہذا۔  |
| ۸۹   | مسافر کو روزہ سے ممانعت اور افطار کی ترغیب جبکہ روزہ گراں ہو۔  | ۵    | فصل اول۔ روزہ کی فضیلت اور روزہ دار کی فضیلت   |
| ۹۵   | سحور کی ترغیب خصوصاً چھوارہ کے ساتھ  | ۲۶   | رمضان کے روزہ کی ترغیب اور رمضان کی اتوار میں خصوصاً شب قدر میں نماز پڑھنے کی ترغیب  |
| ۱۰۰  | افطار میں جلدی کرنے اور سحری میں تاخیر کرنے کی ترغیب۔  | ۵۱   | رمضان میں بدو ن کسی عذر کے روزہ رکھنے پر عید   |
| ۱۰۳  | چھوارہ افطار کرنیکی ترغیب اور وہ نہ ملے تو پانی سے   | ۵۳   | ماہ شوال میں چھ روزہ رکھنے کی ترغیب  |
| ۱۰۴  | روزہ دار کو کھانا کھلانے کی ترغیب  | ۵۵   | عرقہ کے دن روزہ رکھنے کی ترغیب اور اس دن حج کرنے والے کو ممانعت  |
| ۱۰۵  | روزہ دار کے ثواب کا بیان جبکہ اسکی سائے دو سرے لوگ کہلاتے پیتے ہوں   | ۵۹   | ماہ محرم الحرام میں روزہ رکھنے کی ترغیب  |
| ۱۰۷  | روزہ دار کو غیبت اور بیجائی کی باتیں اور جھوٹ بولنے وغیرہ پر دھمکی   | ۶۰   | یوم عاشورا کے روزہ کی اور اس دن میں اہل و عیال پر وسعت کرنیکی ترغیب  |
| ۱۱۱  | آعتکاف کی ترغیب  | ۶۳   | شعبان کے روزہ کی ترغیب اور شعبان کی پندرہویں رات کی فضیلت اور یہ کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم شعبان میں نفلی روزے رکھتے تھے     |
| ۱۱۲  | صدقۃ الفطر کی ترغیب اور اسکی تاکید کا بیان   | ۷۰   | ہرمہینہ میں تین دن کے خصوصاً ایام بیض کے روزوں کی ترغیب۔   |
| ۱۱۶  | کتاب العیدین والاضحیہ ترغیب کی راتوں میں جاگنے کی ترغیب  | ۷۷   | پیر اور جمعرات کے روزہ کی ترغیب۔   |
| ۱۱۷  | عید میں تکبیر کی ترغیب اور اسکی فضیلت  | ۷۹   | بدھ جمعرات اور جمعہ۔ بار و اتوار کے روزہ کی ترغیب اور ان احادیث کے بیان جن میں جمعہ اور بار کے دن کو روزہ کے لئے خاص کرنیکی ممانعت |
| ۱۱۸  | قربانی کی ترغیب اور شخص باوجود قدرت کے قربانی نہ کری یا قربانی کی کمال نیچے اسکی توجہ جانوروں کے کان، ناک، وغیرہ کاٹنے اور بے فائدہ مارنے پر دھمکی اور خوش اسلوبی کے ساتھ قتل و ذبح کی ترغیب | ۸۵   | صوم داؤدی کی ترغیب   |
|      |  | ۸۸   | عورت کو ہسٹات پر دھمکی کہ شوہر کی موجودگی میں دن   |



اور جو نماز کے بعد ادا کرے وہ اور صدقات کی طرح ایک صدقہ ہے اسکو ابوداؤد و ابن ماجہ  
 و حاکم نے روایت کیا ہے اور حاکم نے بخاری کی شرط پر اسکو صحیح کہا ہے **ف** چونکہ  
 فرضیت کے لئے دلیل قطعی ضروری ہے جو ثبوتاً یا ہی قطعی ہو اور دلالتاً ہی اور یہ حدیث  
 بوجہ خبر واحد ہونے کے ثبوتاً ظنی ہے اس لئے حنفیہ کے نزدیک صدقہ فطر واجب  
 ہے۔ اور فقہار و مساکین پر واجب نہیں بلکہ اس شخص پر واجب ہے جس کے پاس  
 بقدر نصاب چاندی یا سونایا اور سامان حوائج اصلہ اور دین سے فارغ ہو۔ خواہ  
 اس پر سال گذرا ہو یا نہ گذرا ہو اور نصاب نامی ہو یا تہو۔ کیونکہ حوالان حول تہو کوۃ میں شرط  
 صدقہ فطر میں شرط نہیں۔ **ف** بعض علماء نے فقہار و مساکین پر ہی صدقہ فطر  
 واجب کیا ہے جبکہ اسکی قوت سے فاضل مقدار صدقہ موجود ہو اور دلیل یہ بیان  
 کی ہے کہ صدقہ فطر کے واجب ہونے کی علت یہ ہے کہ اس روزہ داروں لغویات و  
 بیہودگیوں سے پاک ہو جائے جو روزہ میں اس سے ہوئی ہوں اور اسکی حاجت ہر  
 روزہ دار کو ہے خواہ غنی ہو یا فقیر پس سب پر فرض ہونا چاہیے۔ اس دلیل کا جواب یہ ہے

۱۱۳

ع قال المنذری قال الخطابی قوله فرض رسول الله صلى الله عليه وسلم زكاة الفطر فيه بيان  
 ان صدقة الفطر فرض واجب كافتراض الزكاة المالية وفيه بيان ان ما فرض رسول الله صلى الله عليه وسلم  
 عليه فهو كما فرض الله لان طاعته صادقة عن طاعة الله وقد قال بفرضية زكاة الفطر  
 ووجوبها عامة اهل العلم وقد علت بانها طهارة للصائم من الرفث واللغو فهي اجبة  
 على كل صائم غني ذي جدة او فقير مجدها فضلاً عن قوته اذ كان وجوبها بالعلة  
 التطهير وکل الصائمین محتاج الیہا فاذا اشتروکوا فی العلة اشتروکوا فی الوجوب **انتهی**  
 وقال الحافظ ابوبکر بن المنذر اجمع علماء اهل العلم علی ان صدقة الفطر فرض ومن  
 حفظنا ذلك عنه من اهل العلم محمد بن سيرين وابو العالية والضحاک  
 وعطاء ومالك وسفيان الثوري والشافعي وابو ثور واحمد اسحق واصحابنا  
 الراي وقال اسحق هو كما لا جماع من اهل العلم انتهى ۱۲ منه



کہ اپنے صرف ایک علت کو دیکھ لیا حالانکہ حدیث میں دو علتیں مذکور ہیں دوسری علت یہ ہے کہ صدقہ فطر مساکین کی امداد کے لئے فرض کیا گیا ہے اور ظاہر ہے کہ جس جماعت کی امداد کے لئے کوئی کام فرض ہوتا ہے وہ دوسری جماعتوں پر فرض نہیں ہے خود اس جماعت پر فرض نہیں ہوتا لہذا لفظ امداد مساکین خود اس پر دال ہے کہ صدقہ فطر اغنیاء پر فرض ہے تاکہ وہ اس کے ذریعہ سے مساکین کی امداد کریں خوب سمجھ لو پس فقرارد مساکین پر اس کا ادا کرنا فرض نہیں گو ان کے پاس صدقہ فطر کی مقدار قوت سے حاصل ہی ہو کیونکہ جس کے پاس زمین سیر علیہ یا اسکی قیمت حاصل ہو اسکو اغنیاء میں شمار نہیں کیا جاتا اسکو سب مسکین و فقیر ہی کہتے ہیں ہاں اگر ایسے لوگ ثواب حاصل کرنے اور روزہ کو پاک صاف کرنے کے لئے صدقہ فطر ادا کرنے کی مہم کریں تو جائز ہونے میں کلام نہیں بلکہ بڑی فضیلت کی بات ہے اور اس لئے حضور نے اس پہلی علت کو بیان کر کے مسلمانوں کو صدقہ فطر ادا کرنے کی رغبت دلائی ہے کہ اغنیاء فقیروں کو دیں اور فقیر ان کو دیں جو ان سے بھی زیادہ محتاج ہیں مگر فقرار کے ذمہ ایسا کرنا واجب نہیں اگر وہ کریں تو ثواب بہت ہو گا ۱۲۔ مترجم

۱۱۴

(۴) عبد اللہ بن ثعلبہ یا ثعلبہ بن عبد اللہ بن ابی صعیر اپنے باپ سے روایت کرتے ہیں کہ ایک صاع گہیوں شخص کے ذمہ ہے بچہ ہو یا بڑا آزاد ہو۔ یا غلام مرد ہو یا عورت غنی ہو یا فقیر غنی کو تو اللہ تعالیٰ (صدقہ فطر کی وجہ سے) پاک کر دیتے ہیں (اسکی جان کو بھی اور مال کو بھی) اور فقیر کو اللہ تعالیٰ اس سے زیادہ واپس کر دیتے ہیں جو اس نے (صدقہ میں) دیا ہے اسکو احمد و ابوداؤد نے روایت کیا ہے۔ **ف** اس حدیث کے متن میں اضطراب کی کسی روایت میں یہ ہے کہ ایک صاع گہیوں شخص کے ذمہ ہے اور دوسری روایتوں میں یہ ہے کہ ایک صاع گہیوں دو آدمیوں کے ذمہ ہے اور یہی صحیح ہے کیونکہ زیادہ روایتیں اسی کے موافق ہیں کہ گہیوں کا نصف صاع ایک شخص کی طرف سے کافی ہے **ف** اس

عہ قال المنذری صعیر هو بالعين المهملة مصغرا ۱۲۔ منہ



روایت میں غنی و فقیر کا لفظ صرف ایک راوی نے بڑھایا ہے اکثر راویوں نے یہ لفظ نہیں کہا اور اگر یہ صحیح بھی ہو تو فقیر سے مراد وہ ہے جو اغنیاء اور مالداروں کے مقابلہ میں فقیر معلوم ہوتا ہو وہ مراد نہیں جس کے پاس قدر نصاب بھی عوان کج اصلیت سے فاضل نہ ہو۔  
**ف** بچہ اور غلام کی طرف سے صدقہ فطر ادا کرنا اس کے باپ اور آقا کے ذمہ لازم ہے اور عورت کے ذمہ محدود لازم ہے شوہر کے ذمہ بیوی کی طرف سے صدقہ فطر ادا کرنا اور قربانی کرنا واجب نہیں۔

(۳) حبیر (بن عبد اللہ) رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا ماہ رمضان کا روزہ آسمان و زمین کے درمیان معلق رہتا ہے اور بدو صدقہ فطر کے اوپر نہیں اٹھایا جاتا اس کو ابو حفص بن شاہین نے فضائل رمضان میں بیان کیا ہے اور کہا یہ حدیث غریب ہے جسکی سند عمدہ ہے۔

(۴) کثیر بن عبد اللہ فرنی اپنے باپ سے کہہ ان کے دادا سے روایت کرتے ہیں کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سے اس آیت کی تفسیر دریافت کی گئی فتوح من تزکی و ذکر اسم ربہ فصلی (جس نے پاکی حاصل کی اور خدا کا نام لیا پھر نماز پڑھی وہ کامیاب ہو گیا۔) حضور نے فرمایا کہ یہ آیت صدقہ فطر کے بارہ میں نازل ہوئی ہے اس کو ابن خنیزم نے اپنی صحیح میں روایت کیا ہے۔ حافظ منذری فرماتے ہیں کہ کثیر بن عبد اللہ راوی ضعیف ہے **ف** میں کہتا ہوں کہ امام بخاری نے اسکی ایک حدیث کی تحسین کرتے ہوئے یہ فرمایا ہے کہ احمد بن حنبل کثیر بن عبد اللہ کو ضعیف کہتے تھے اور یحییٰ بن سعید الصاری اس سے روایت کرتے تھے (تہذیب) اور امام ابن خنیزم نے اپنی صحیح میں اسکی حدیث کو ذکر کیا ہے جس سے ان کے نزدیک اس کا حسن الحدیث ہونا معلوم ہوتا ہے۔ پس حدیث زیادہ ضعیف نہیں **ف** حاصل حدیث کا یہ ہوا کہ تزکی سے مراد صدقہ فطر ادا کرنا ہے کیونکہ اس سے بھی تزکیہ اور طہارت حاصل ہوتی ہے اور اللہ کا نام لینے سے مراد تکبیر تحریمہ اور وہ تکبیرات رواند ہیں جو نماز عید میں بڑھائی جاتی ہیں اور نماز سے مراد نماز عید ہے۔



# کتاب العیدین والاضحیٰ

## عیدین کی راتوں میں جاگنے کی ترغیب

(۱) ابو امامہ رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا جو شخص دنوں عیدوں کی راتوں میں ثواب کا طالب ہو کر (عبادت کے لئے) جاگے اُس کا دل اُس کی مرے گا جس دن سب دل مر جائیں گے (یعنی صور میں نکلنے جانے کے وقت اس کی روح بیہوش نہ ہوگی نیز فتنہ و فساد کے زمانہ میں جب تمام عالم کے قلوب پھر مردہ اور مردہ ہوں گے اِس کا دل زندہ اور شگفتہ ہوگا۔ واللہ اعلم) اسکو ابن ماجہ نے روایت کیا ہے اور اسکے سب راوی ثقہ ہیں مگر بقیہ بن الولید مدلس ہیں اور سماع کی تصریح نہیں کی۔

(۲) معاذ بن جبل رضی اللہ عنہ سے مروی ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا جو شخص پانچ راتوں میں (عبادت کے لئے) جاگے اُس کے واسطے جنتِ ذاب ہو جائے گی۔ لیکن الترویہ (۸ رذی الحجہ کی رات) لیکن عوفہ (۹ رذی الحجہ کی رات) لیکن انحر (۱۰ رذی الحجہ کی رات) لیکن الفطر (عید الفطر کی رات) اور شعبان کی ۱۵ اور کی رات اسکو اصبہانی نے روایت کیا ہے۔

(۳) عبادہ بن صامت رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا جو شخص عید الفطر کی رات اور عید الاضحیٰ کی رات میں (عبادت کے لئے) جاگے اُس کا دل اُس دن نہ مرے گا جس دن سب دل مر جائیں گے اسکو طبرانی نے اوسط و کبیر میں روایت کیا ہے۔ ف افسوس کل مسلمانوں نے اس پر عمل کرنا بالکل ہی چھوڑ دیا اور اُن پر کچھ ایسی افسردگی چھائی ہے کہ اُن کے بچوں کو بھی ثواب عید یا بقر عید کے آنے کی وہ خوشی نہیں ہوتی جو پہلے کبھی ہوتی تھی اسکی وجہ افلاس و نا اتفاقی کے ساتھ ایک یہ بھی ہے کہ وہ شعائر اسلام کا اہتمام نہیں کرتے پہلے زمانہ میں مسلمانوں کو شعائر اسلام کا



بہت اہتمام تھا وہ عیدین کی راتوں میں بہت کم سوتے تھے زیادہ حصہ بیداری میں گزارتے اور اللہ کی عبادت کرتے تھے اس کا یہ اثر تھا کہ ان کے قلوب مردہ نہ تھے بلکہ زندہ اور شگفتہ تھے جس کا اثر بچوں کے اوپر اس قدر تھا کہ بچے بھی عیدین کی راتوں میں رات بھر جاگتے رہتے اور خوشیاں مناتے تھے کہ کل کو عید ہے ہم یہ پہنیں گے اور وہ کہاں گے مسلمانو! اگر اپنے دلوں کو زندہ اور شگفتہ رکھنا چاہتے ہو تو ان کاموں کو اختیار کرو جو رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم تکو تبلا رہے ہیں ۱۲۔ مترجم

## عید میں تکبیر کی ترغیب اور اسکی فضیلت کا بیان

۱۱۴ (۱) حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ سے مروی ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا اپنی عیدوں کو تکبیر سے زینت دیا کرو۔ اسکو طبرانی نے صغیر واسط میں روایت کیا ہے اور اسمیں نکارت ہے **ف** مگر علامہ سیوطی نے اسکو حدیث حسن کہا ہے (غریزی) **ف** حدیث کا مطلب یہ ہے کہ عیدین میں اللہ اکبر اللہ اکبر لا الہ الا اللہ واللہ اکبر اللہ اکبر واللہ الحمد بکثرت کہا کرو اسی لئے علماء نے فرمایا ہے کہ جب عید کی نماز کے لئے گھر سے نکلے تو راستہ میں تکبیر کہتا ہوا جائے۔ اسمیں اختلاف ہے کہ دو توں عیدوں میں جہر کے ساتھ تکبیر کہے یا عید الفطر میں آہستہ کہے ۱۲ مترجم۔

(۲) سعد بن اوس انصاری اپنے باپ سے روایت کرتے ہیں رضی اللہ عنہما کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا جب عید الفطر کا دن آتا ہو فرشتوں کے درازوں پر (یا کنارہ پر) کھڑی ہو جاؤ اور منادی کرتے ہیں کہ اے مسلمانو! اپنی کریم پروردگار کی (بارگاہ کی) طرف چلو جو اپنی احسان سے (بندوں کو) نیک کام کی توفیق دیتا ہے (پھر) عظیم عطا فرماتا ہے (تکو رمضان کی) راتوں میں قیام کا حکم دیا گیا



تو تم نے (راتوں میں) قیام کیا (مراد تراویح کی نماز ہے) اور تم کو دن میں روزہ کا حکم دیا گیا تو تم نے روزہ رکھا اور اپنے پروردگار کی اطاعت کی پس (چلو اب) اپنا انعام لیلو۔ پھر جب سلمان عید کی نماز سے فارغ ہو جاتے ہیں تو ایک فرشتہ منادی کرتا ہے سن لو! کہ تمہارے پروردگار نے تمہاری مغفرت کر دی۔ پس تم کامیاب ہو کر اپنے گہروں کو واپس جاؤ۔ یہ انعام کا دن ہے آسمان میں اُس دن کا نام یوم الجائزہ بھی ہے (یعنی انعام و اکرام کا دن) اسکو طبرانی نے کبیر میں جابر جعفی کے واسطہ سے روایت کیا ہے اور روزہ کے بیان میں اور احادیث بھی گزر چکی ہیں جو اس حدیث کے لئے شاہد ہیں۔

## قربانی کی ترغیب

### اور جو شخص باجوہ و قدرت کے قربانی نہ کرے یا قربانی کی کمال نیچے اُس کے لئے وعید

(۱) حضرت عائشہ (ام المؤمنین) رضی اللہ عنہا سے روایت ہے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ آدمی یوم النحر (یعنی - ارذی الحجہ) میں کوئی کام ایسا نہیں کر سکتا جو اللہ تعالیٰ کو خون بہانے سے زیادہ محبوب ہو اور قربانی کا جانور قیامت کے روز اپنی سنیگوں اور بالوں اور سموں سمیت (صحیح سالم) آئے گا۔ اور (قربانی کے جانور کا) خون زمین گرنے سے پہلے اللہ تعالیٰ کے یہاں درجہ (قبول) کو پہنچ جاتا ہے پس دل کہو لکر قربانی کیا کرو! سکوا بن ماجہ و ترمذی نے روایت کیا ہے اور ترمذی نے فرمایا کہ یہ حدیث حسن غریب ہے اور حاکم نے اسکو روایت کر کے صحیح الاسناد کہا ہے۔

مے اور دوسری روایت میں آتا ہے کہ اس شخص کے نامہ اعمال میں رکھا جائے گا اور ایک روایت میں ہے کہ پطرساط پر سواری کا کام دے گا ۱۲۔ مترجم۔



قال الحافظ مرویہ من طریق ابی المثنیٰ واسمہ سلیمان بن یزید عن هشام  
ابن عرقۃ عن ابيه عنهما وسليمان واه وقد وثق (قلت فالحديث حسن)  
ترمذی نے یہی کہا ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سے مروی ہے کہ قربانی کرنے  
والیکو قربانی کے ہر بال کے عوض ایک نیکی ملتی ہے اور ترمذی نے جس حدیث کی طرف  
اشارہ کیا ہے اسکو ابن ماجہ اور حاکم وغیرہما نے بواسطہ عائد اللہ کے ابوداؤد سے زید  
ابن ارقم سے روایت کیا ہے کہ صحابہ رضی اللہ عنہم نے عرض کیا یا رسول اللہ یہ قربانی کیا  
چیز ہے حضور صلی اللہ علیہ وسلم نے جواب دیا کہ یہ تمہارے باپ حضرت ابراہیم  
علیہ السلام کی سنت ہے صحابہ نے عرض کیا یا رسول اللہ ہم کو اس میں کیا (ثواب)  
ملے گا حضور نے فرمایا کہ ہر بال کے عوض ایک نیکی۔ عرض کیا گیا کہ اون کا کیا حکم ہے۔  
فرمایا کہ اون کے ہر بال کے عوض بھی ایک نیکی (ملے گی) حاکم نے اسکو صحیح الاسناد  
کہا ہے حافظ منذری فرماتے ہیں بلکہ اسکی سند ضعیف ہے کیونکہ عائد اللہ مجاشعی اور  
ابوداؤد نصیب بن الحارث الاعمی دونوں (روایت میں) گرے ہوئے ہیں

۱۱۹

(۲) ابن عباس رضی اللہ عنہما سے روایت ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم  
نے بقر عید کے دن فرمایا کہ آدمی کے لئے اس دن میں خون بہانے سے فضل کوئی عمل  
نہیں ہاں صلہ رحمی فضل ہو تو ہو اسکو طبرانی نے کبیر میں روایت کیا ہے اور اسکی  
سند میں یحییٰ بن الحسن الخشنی ہے جس کا حال مجھے معلوم نہیں۔

(۳) ابوسعید خدری رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ  
علیہ وسلم نے فرمایا اے فاطمہ اپنی قربانی کے (حانور کے) پاس کٹری ہو جاؤ اور اسکو  
(ذبح ہوتا ہوا) دیکھو کیونکہ اس کے خون کا پہلا قطرہ جو نکلے گا اسکے ساتھ ہی تمہارے  
تمام گنہگار گناہ معاف کر دیے جائیں گے۔ حضرت فاطمہ رضی اللہ عنہا عرض کیا یا رسول اللہ  
یہ ثواب ہمارے ہی واسطے خاص ہے یا ہمارے اور سب مسلمانوں کے واسطے ہے

عہ سبحان اللہ اپنی باپ کی بیٹی تھیں کہ امت کو کس کسی وقت بھی نہ بولتی تھیں رضی اللہ عنہا و صلی اللہ  
علیٰ علیہا وسلم حبیبی اللہ عنہا نبینا و اہل بیتہ باہم اھلہ ۱۲۔ مترجم۔



حضور نے فرمایا بلکہ ہمارے اور سب مسلمانوں کے واسطے ہے اسکو تبار نے اور ابوالشیخ نے کتاب الصغایا میں اور ان کے سوا دوسروں نے بھی روایت کیا ہے اور اسکی سند میں عطیہ ابن قیس ہے جسکو بعض نے ثقہ کہا ہے اور بعض نے اُس میں کلام کیا ہے۔ **ف** پس حدیث حسن ہے ۱۲ مترجم۔

آورا بوالقاسم اصبہانی نے اسکو حضرت علیؑ سے بایں الفاظ روایت کیا ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا اے فاطمہ اٹھو اپنی قربانی (کے جانور) کو دیکھو کیونکہ اُس کے پہلے ہی قطرہ کے ساتھ تمہارے سب گناہ معاف ہو جائیں گے اور (قیامت میں) اُسکو خون اور گوشت سمیت لایا جائے گا۔ پھر ستر حصہ زیادہ کر کے تمہارے میزان (عمل) میں کھا جائے گا ابوسعید خدری نے (یہ سنا کر) عرض کیا یا رسول اللہ یہ ثواب کمال محمدؐ کے لئے خاص ہے؟ کہ وہ جس خوبی کے ساتھ بھی مخصوص کر دیے جائیں اُس کے لائق ہیں یا آل محمدؐ اور سب مسلمانوں کے لئے عام ہے حضور صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ یہ ثواب خصوصیت کے ساتھ آل محمدؐ کے لئے ہی ہے اور عام طور پر سب مسلمانوں کے لئے بھی ہے۔ حافظ منذری فرماتے ہیں کہ ہمارے بعض مشائخ نے حضرت علیؑ کی اس حدیث کو حسن کہا ہے۔ واللہ اعلم

۱۲۰

(۴) حضرت علی رضی اللہ عنہ سے مروی ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا۔ اے لوگو! قربانی کرو۔ اور اُس کے خون (بہانے) کو ثواب سمجھو کیونکہ خون اگرچہ (بظاہر) زمین پر گرتا ہے مگر (درحقیقت) وہ اللہ تعالیٰ کی حفاظت میں گرتا ہے (یعنی وہ اُسکو نظر عنایت سے دیکھتے اور قبول فرماتے ہیں ۱۲۔ مترجم اسکو طبرانی نے اوسط میں روایت کیا ہے۔

(۵) حضرت حسین بن علی رضی اللہ عنہما سے مروی ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا جو شخص دل بہول کر قربانی کرے اور ثواب سمجھ کر کرے اُس کے لئے یہ قربانی دوزخ سے آڑ بن جائے گی اسکو طبرانی نے کبیر میں روایت کیا ہے۔

(۶) ابن عباس رضی اللہ عنہما سے مروی ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم



فرمایا چاندی کا سچ کرنا اللہ تعالیٰ کو کسی چیز میں قربانی میں خرچ کرنے سے زیادہ محبوب نہیں جو عید کے دن ذبح کی جائے اسکو طبرانی نے کبیر میں اور اصبہانی نے روایت کیا ہے۔  
**ف** افسوس ہم لوگ اپنی نفسانی خواہشوں میں تو بہت کچھ روپیہ خرچ کرتے ہیں قربانی میں سچ نہیں کرتے بہت لوگ تو قربانی کرتے ہی نہیں اور جو کرتے ہی ہیں وہ دُبلّا کمزور ستا جانور فحش کرتے ہیں مسلمانو! قربانی دل کہو لکر کیا کرو۔

(۸) ابو امامہ رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا بہترین قربانی دنبہ کی ہے اور بہترین کفن چادر لائے یمنی کا ایک جوڑہ ہے اسکو ابو داؤد و ترمذی و ابن ماجہ نے روایت کیا ہے۔ مگر ابن ماجہ کی روایت میں بڑے سنگیوں والا دنبہ آیا ہے۔ سب نے اسکو عفیر بن معدان کے واسطے سے سلیم بن عامر سے ابو امامہ سے روایت کیا ہے اور ترمذی نے کہا ہے کہ یہ حدیث غریب ہے (حافظ) منذری فرما ہیں کہ عفیر بن معدان ضعیف ہے **ف** علامہ سیوطی نے فرمایا ہے کہ ابو داؤد و ابن ماجہ و حاکم نے عبادہ بن صامت سے روایت کیا ہے اور غریبی نے اس حدیث کو صحیح بتلایا ہے۔ **ف** بعض لوگوں نے اس حدیث سے یہ سمجھا ہے کہ دنبہ کی قربانی گائے۔ اونٹ کی قربانی سے بھی افضل ہے مگر یہ صحیح نہیں کیونکہ حدیث کا مطلب یہ ہے کہ بکری۔ بکری کی جنس میں دنبہ افضل ہے جیسا کہ احقر نے بعض رسائل میں طرق حدیث جمع کر کے اسکو ثابت کیا ہے۔ پس گائے دنبہ کو افضل کہنا صحیح نہیں دوسرے اس سے گاؤ کشی کے روکنے پر استدلال تو کسی طرح بھی صحیح نہیں کیونکہ حدیث میں یہی تو ہے کہ دنبہ افضل ہے یہ تو نہیں کہ گائے کی قربانی نکرہ اور جب گائے کی قربانی جائز ہے تو ایک مہلح سے مسلمانوں کو روکنے کا کس کو حق ہے؟ خصوصاً جبکہ ہندوستان میں دستیاب ہی نہیں ہوتا یاں اگر گائے کی قربانی نکلی جائے گی تو بکرا بکری کی کی جائے گی اور بکری کا گائے سے افضل ہونا کسی دلیل سے بھی ثابت نہیں خوب سمجھ لو۔

(۹) حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا جسکو قربانی کرنے کی وسعت ہو پھر بھی قربانی نہ کرے تو وہ ہماری عید گاہ میں نہ آئے۔



اسکو حاکم نے اسی طرح مرفوعاً روایت کیا اور صحیح کہا ہے اور موقوفاً بھی روایت کیا اور غالباً وہی ٹھیک ہے۔

(۱۰) ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا جس نے اپنی قربانی (کے جانور) کی کمال بیچ لی اسکی قربانی نہیں ہوتی۔ اسکو حاکم نے روایت کیا اور صحیح الاسناد کہا ہے حافظ منذری فرماتے ہیں کہ اسکی سند میں عبد اللہ بن عیاشی قتبانی مصری مختلف فیہ ہے اور اس کے سوا اور حدیثوں میں بھی قربانی کی کمال فروخت کرنے سے مانعت آئی ہے۔ پس حدیث حسن ہو ف قربانی کی کمال کا بیچنا مکروہ اور اسپر عبد اسوقت ہے جبکہ قیمت کو اپنے تصرف میں لانے کی نیت سے بیچے اور اگر قیمت کو صدقہ کرنے کی نیت کی کمال بیچے تو جائز ہے۔ فقہانے اسکی تصریح کی ہے واللہ اعلم ۱۲ مترجم

## جانوروں کے کان ناک وغیرہ کاٹنے اور پھیلاؤ مارنے پر وہمی اور خوش اسلوبی کے ساتھ قتل و ذبح کی ترغیب

۱۲۲

(۱) شدا بن اوس رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا ہے کہ اللہ تعالیٰ نے ہر چیز کے ساتھ احسان اور سلوک کرنا فرض کیا ہے۔ پس جب تم قتل کیا کرو تو خوش اسلوبی سے قتل کیا کرو اور جب ذبح کیا کرو تو خوش اسلوبی سے ذبح کیا کرو۔ تمکو چاہئے کہ چہری کو (پہلے) تیز کر لیا کرو اور زبجہ کو (جلدی سے) راحت دیدیا کرو۔ اسکو مسلم و ابوداؤد و ترمذی و نسائی و ابن ماجہ نے روایت کیا ہے۔

(۲) ابن عباس رضی اللہ عنہما سے روایت ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کا گذر ایک شخص پر ہوا جو بکری کے شانہ پر پیر رہے ہوئے چہری کو تیز کر رہا تھا اور بکری چہری کی طرف دیکھ رہی تھی حضور نے فرمایا کہ چہری کو پہلے ہی کیوں نہ تیز کر لیا؟ کیا تو اس (خریب) کو کئی موتوں کا مزہ چکھنا چاہتا ہے؟ اسکو طبرانی نے کبیر و اوسط میں روایت کیا ہے اور اس کے راوی صحیح کے راوی ہیں اور حاکم نے اسکو ان الفاظ سے



روایت کیا ہے کیا تو ہسکو چند بار مانا چاہتا ہے؟ چہری کو اسکے لٹانے سے پہلے کیوں نہ تیز کر لیا؟  
حاکم نے ہسکو بخاری کی شرط صحیح کہا ہے۔

(۳) عبد اللہ بن عمر رضی اللہ عنہما سے مروی ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے چہری کے تیز کرنے اور اسکو جانوروں سے چپا کر کہنے کا حکم فرمایا (کہ چہری کو اس کے سامنے ذبح سے پہلے رکھو یہی نہیں اور تیز بھی نہ کرو ۱۲) اور آپ نے فرمایا ہے کہ جب تم ذبح کرو تو جلدی کام تمام کر ڈ کرو۔ ہسکو ابن ماجہ نے روایت کیا ہے۔

(۴) عبد اللہ بن عمر رضی اللہ عنہما سے روایت ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا جو شخص چڑیا کو یا اس سے چوٹے (یا بڑے) جانور کو بے طریقہ مارے گا اللہ تعالیٰ اس سے باز پرس فرمائیں گے۔ عرض کیا گیا یا رسول اللہ اور طریقہ سے مارنے کی کیا صورت ہے فرمایا طریقہ یہ ہے کہ اسکو ذبح کرے پر کہا لے اور اس کا سر کاٹ کر نہ پھینکے (بلکہ سر کو بھی درست کر کے پکائے اور کہا لے ۱۲) اسکو فسائی اور حاکم نے روایت کیا اور حاکم نے اسکو صحیح کہا ہے۔

(۵) شریذ رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ میں نے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کو یہ فرماتے ہوئے سنا ہے کہ جو شخص چڑیا کو بیفائدہ مارے گا وہ قیامت کے دن اللہ تعالیٰ سے فریاد کرے گی اور کہے گی اے پروردگار فلاں شخص نے مجھ کو بیفائدہ مارا کسی نفع کے واسطے نہیں مارا اسکو فسائی و ابن جہان نے صحیح میں روایت کیا ہے۔ **ف** بعضے شکاری نشانہ درست کرنے کے لئے چڑیا وغیرہ کو مارا کرتے ہیں پر نہ اسکو ذبح کرتے ہیں نہ کہاتے ہیں وہ اس وعید کو سن لیں اور مظلوم کی فریاد سے ڈریں۔

(۶) ابن سیرین سے روایت ہے کہ حضرت عمرؓ نے ایک شخص کو دیکھا کہ بکری کو ذبح کرنے کے لئے ٹانگیں پکڑ کر گسیٹ رہا ہے آپ نے فرمایا ارے تیرا ناس ہو اسکو موت کی خبر خوبی کے ساتھ لیجا (بیدردی کے ساتھ نہ لیجا) اسکو عبد الزراق نے اپنی کتاب میں موقوفاً روایت کیا ہے اور محمد بن راشد کے واسطے سے و ضیٰ بن عطار سے

نه قال المنذرى لشفا رجمع شفرة وهي السكين وقوله فليجهن هو بضم الجيم  
وسكون الجيم وكسر الهاء واخره راى اى فليسره ذبحها وبتة ۱۲



مرفوعاً ہی روایت کیا ہے کہ ایک قصائی نے بکری کو فرج کرنے کیلئے دروازہ کھولا وہ اس کے ہاتھ سے چھوٹ کر نکل گئی اور رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے پاس پہنچ گئی قصائی بھی پیچھے پیچھے آیا اور اسکی ٹانگ پکڑ کر گھسیٹنے لگا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے بکری سے فرمایا کہ خدا کے حکم پر صبر کرو (اور اس کے حکم کے سامنے گردن تسلیم خم کر دی) اور قصائی سے فرمایا کہ تو اسکو نرمی کے ساتھ ہانک کر لیجا۔ مگر یہ سب معضل ہو اور وضین میں کلام ہو ۵

(۷) ابو صالح حنفی ایک صحابی سی خلیفہ عبداللہ بن عمر نے دیکھا ہو روایت کرتے ہیں کہ انہوں نے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کو یہ فرماتے ہوئے سنا کہ جو شخص کسی جاندار کے کان ناک وغیرہ کا ٹیپیر اس سے توبہ نہ کرے تو اللہ تعالیٰ مت دن اسکو کان وغیرہ کاٹ دیں گے اسکو امام احمد نے روایت کیا اور اس کے سببی ثقہ اور مشہور ہیں

(۸) مالک بن نضہ رضی اللہ عنہ سے روایت ہے وہ کہتے ہیں کہ میں رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی خدمت میں حاضر ہوا تو آپ نے فرمایا کیا یہ بات صحیح ہے کہ تمہاری اونٹنیاں تو صبح سالم بھی جنتی ہیں پھر تم استرہ لیکر ان کے کان کاٹ دیتی اور کمال چیر دیتی ہو اور کہتی ہو کہ یہ آزاد ہیں۔ پھر اسکو اپنی اور اپنی گروالو پر حرام کر دیتی ہو۔ میں نے عرض کیا ہاں یا رسول اللہ (میں ایسا کرتا ہوں) حضور نے فرمایا کہ اللہ تعالیٰ نے تم کو جو کچھ دیا ہے وہ حلال ہے (حلال کو حرام کرنا تم کو کیا حق ہے اور) خدا کا ہاتھ تمہاری ہاتھ سے زیادہ مضبوط ہے اور اس کا استرہ تمہاری استرہ سے زیادہ تیز ہے (پس زندہ جانور کے کان ناک وغیرہ نہ کاٹا کرو ورنہ خدا ہی تمہاری ساتھ یہی معاملہ کرے گا ۱۲) اسکو ابن حبان نے اپنی صحیح میں روایت کیا ہے اور انشاء اللہ باب شفقت و رحمت میں یہ حدیث مکرر آئے گی۔

ف الحمد للہ آج بروز دوشنبہ ۵ رذی الحجہ ۱۳۹۸ھ بعد ظہر کتاب انوار الصوم اختتام کو پہنچی اللہ تعالیٰ اسکو قبول فرمائیں اور مجھے اور سب مسلمانوں کو حدیث رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم عمل کرنے کی توفیق کامل عطا فرمائیں آمین۔ الحمد للہ رب العالمین و صلی اللہ تعالیٰ وسلم علی خیر خلقہ سیدنا و مولانا محمد علی آلہ و اصحابہ اجمعین۔  
کتبہ بقلمہ عبدہ

ظفر احمد عفا اللہ عنہ۔ ووفقہ للذن و دلفذیرحم اللہ عبد قال انینا

سہ قال المنذری الصرم یضم الصاد المهملة و سکون الراء جمع الصریم۔ و هو الذی صرم منه ای قطعہ قلت وقد ترجمتہ بالحاصل ۱۲۔ مترجم



انسوس ہے کہ آجکل دین کی سمجھ بالکل نہیں رہی بے وقوفی سے بعض وقت وہ حالت ہوتی ہے جیسے ایک سرحدی کی نسبت سنا ہے کہ وہ ہندوستان میں آیا ہوا تھا اتفاق کی بنا کہ چوروں نے کسی موقع پر اس کو زخمی کر دیا ایک شخص نے اس پر رحم کھا کر اس کا علاج کرایا۔ چند روز میں اس کو آرام ہو گیا جب اپنے وطن جانے لگا تو اس شخص سے کہا کہ اگر تم کبھی ہمارے دیس میں آؤ گے تو ہم تمہارے احسان کا بدلہ کریں گے چنانچہ ایک مرتبہ کسی وجہ سے وہ شخص اس کے وطن گیا اور یاد آیا کہ اپنے دوست ملنا چاہئے دریافت کرتا ہوا اسکے گھر پہنچا ملاقات ہوئی نہایت عزت پیش آیا اور اپنے گھر پر لے گیا۔ اور اس سے کہا کہ تم بیٹھو میں ابھی آتا ہوں اس کے جانے کے بعد گھر والوں نے اس شخص سے پوچھا کہ تم کون ہو کہاں سے آئے ہو اس نے سارا قصہ ان سے بیان کیا انہوں نے کہا کہ خدا کے لئے تم فوراً یہاں سے بھاگو ورنہ وہ تم کو ہلاک کر دے گا کیونکہ وہ کہا کرتا تھا کہ اگر کبھی ہمارا دوست ہمارے وطن آئے تو ہم اس کے احسان کا بدلہ اس طرح دیں گے کہ اول اس کو اسی قدر زخمی کریں گے جتنے ہم ہوئے تھے پھر اس کا علاج کر کے اس کو تندرست کریں گے اسلئے وہ ابھی اپنا چہرہ لیکر آئے گا۔ اور تم کو زخمی کرے گا۔ یہ غریب وہاں سے بھاگا اور اس طرح اس کی جان بچی تو بہت لوگوں کی عبادت ایسی ہی ہوتی ہے جیسے اس نے احسان کا بدلہ سوچا تھا لیکن لوگوں کی سمجھ میں نہیں آتا دیکھئے بعض لوگوں کو مراقبہ کا ایسا شوق ہوتا ہے کہ اگر مراقبہ کی حالت میں کوئی شخص ان کے پاس آ کر نماز کا کوئی مسئلہ پوچھے اور نماز کا وقت نکلا جاتا ہو اور کوئی دوسرا آدمی مسئلہ بتلانے والا بھی نہ ہو تو یہ گھڑ مراقبہ سے سرنہ اٹھائیں گے۔ حالانکہ ایسے وقت میں فرض ہے کہ مراقبہ چھوڑ کر مسئلہ بتلا دیں میں نے خود ایسے لوگ دیکھے ہیں کہ ہر وقت تسبیح پڑھتے ہیں لیکن بیوی کی خبر ہے نہ بچوں کی یوں سمجھتے ہیں کہ ہمیں خدا کے سوا کسی سے کچھ واسطہ نہیں اور بسبب اس غلطی کا یہ ہے کہ لوگ حالت اور کیفیت کو مقصود سمجھتے ہیں اور جوش و خروش سستی و بیہوشی اور چھل کود کو بڑا کمال جانتے ہیں اور یہ سمجھتے ہیں کہ اگر ہم خدا کے مقبول نہ ہوتے تو ہم پر کیفیتیں

عہ مراقبہ خدا تعالیٰ کی طرف دھیان لگا کر بیٹھنا ۱۲۔

الحمد للہ رب العالمین  
الحمد للہ رب العالمین

الحمد للہ رب العالمین  
الحمد للہ رب العالمین



کیونکہ طاری ہوتی ہیں اور اسکی خبر نہیں کہ یہ کیفیتیں کافروں پر بھی ہوتی ہیں یہ بات ایک واقعہ سے سمجھ میں آئے گی۔

ایک نجات دہ صاحب نے عرس میں صاحب کلکٹر اور صاحب جج کو شرکت کرنے کے لئے بلایا وہ بڑے خوش اخلاق تھے شریک ہو گئے آخر تین تین شروع ہوئی اور قوالوں نے گانا شروع کیا کچھ ایسا سماں بندھا کہ صاحب جج کو غشی آنے لگی اور وہ بے اختیار ہو کر گر گئے۔ تھوڑی دیر تک تو اپنے کو سنبھالنا جب نہ سنبھل سکے تو صاحب کلکٹر سے کہا کہ مجھ کو کیا ہو گیا کہ میں گرا جاتا ہوں صاحب کلکٹر نے کہا کہ میری ہی یہی حالت ہے آخر دونوں وہاں سے اٹھ گئے اور چلے گئے تو صاحب جج کو کیا یہ صاحب کلکٹر اور صاحب جج بھی بزرگ تھے پس معلوم ہوا کہ یہ کیفیت اور حالت بندگی اور مقبول ہونے کا نشان نہیں وہ ایک اثر ہے جو کہ اکثر محنت اور مجاہدہ اور اللہ اللہ کرنے سے پیدا ہو جاتا ہے اور کبھی کسی اور سے بھی پیدا ہونے لگتا ہے۔

اسی طرح بعض شغل اور مجاہدے ایسے ہیں کہ ان سے عبادت میں یکسوئی زیادہ ہوتی ہے اور دوسرے کم ہونے لگتے ہیں کیونکہ شغل اور مجاہدہ سے دماغ کی رطوبت کم ہو جاتی ہے تو یہ حالت رطوبت کم ہوجانے سے پیدا ہو جاتی ہے نہ کہ بزرگی کی وجہ سے۔ ایک بزرگ کو دیکھا گیا کہ وہ اپنے بڑھاپے میں روتے تھے سبب پوچھا گیا تو کہنے لگے کہ جوانی میں نماز کے اندر لذت زیادہ ہوتی تھی میں سمجھتا تھا کہ اللہ کے ساتھ تعلق اور محبت کا یہ اثر ہے لیکن اب وہ حالت نہیں رہی معلوم ہوا کہ وہ سب جوانی کا جوش تھا اب چونکہ وہ نہیں رہا اس لئے وہ کیفیت بھی نہیں رہی لیکن محبت کی گرمی بڑھاپے میں جا کر اور بھی زیادہ ہو جاتی ہے۔

غرض کیفیتیں خود نہ اچھی چیز ہیں نہ بُری چیز ہیں بلکہ اگر ذریعہ مقصود کا بن جائیں تو پرہیز اچھی ہیں وگرنہ بالکل بیکار تو چونکہ یہ کیفیتیں بیوی بچوں کو چھوڑ کر یا اور گناہ کر کے بھی باقی رہتی ہیں۔ اس لئے یہ لوگ سمجھتے ہیں کہ ہم مقبول اور خدا خاص بندے ہیں لیکن یاد رکھو کہ وہ مردود ہیں اور یہ عقیدہ یہودیوں کا تھا کہ گناہ کر کے بھی دعویٰ مقبول ہونیکا کرتے تھے چنانچہ وہ کہا کرتے تھے نَحْنُ أَبْنَاءُ اللَّهِ وَأَحِبَّاؤُهُ

کیفیت کی حقیقت

۱۸

ایک بزرگ کی حکایت

کوئی کیفیت نہیں بغیر

گناہ کیا اللہ کی محبت اگر ہو جائے



یعنی ہم مثل بیٹے کے ہیں کہ جس طرح باپ اپنے بیٹے کو ہر حال میں چاہتا ہے۔ اسی طرح خدا تعالیٰ ہم کو ہر حال میں چاہتے ہیں خدا تعالیٰ ان کے اس خیال کو رد کرتے ہیں قُلْ فَلِمَ يُعَذِّبُكُمْ بِذُنُوبِكُمْ۔ یعنی اگر تم مثل بیٹے کے ہو تو پھر تمہارے اوپر عذاب کیوں نازل ہوتا ہے۔ غرض یہ عقیدہ یہود کا تھا مگر اب اس امت میں بھی بعض لوگ اس خیال کے موجود ہیں تو خوب سمجھ لینا چاہئے کہ قیامت میں ایسے لوگوں کی گردن پانی جائے گی۔ اس شغل اور مجاہدہ کی وہاں کچھ بھی قدر نہ ہوگی کیونکہ مقصود عبادت میں محنت اور مجاہدہ مقصود نہیں لیکن چونکہ ہم لوگوں سے عبادت اچھے طور پر نہیں ہوتی اسلئے یہ محنت مجاہدے کئے جاتے ہیں تاکہ ہماری نمازوں اور دوسری عبادتوں میں صحابہ کی عبادت کی شان پیدا ہو جائے۔ پس یہ خود مقصود نہیں بلکہ عبادت کے درست کرنے کے لئے ہیں اصل مقصود عبادت ہیں۔

حضرت جنیدؒ نے خواب میں دیکھا پوچھا کہ حضرت وہ فقیری کے رموز جو زندگی میں بیان کیا کرتے تھے یہاں بھی کچھ کام آئے۔ فرمایا کہ وہ سب گئے گزرے ہوئے۔ ہاں کچھ نماز اخیرات میں پڑھ لیتا تھا وہ ضرور کام آئی۔ لوگ خدا جانے ان کیفیتوں کو کیا کچھ سمجھے ہوئے ہیں حالانکہ ان کی حقیقت ہے یہاں تک عام لوگوں کے جانچنے کے طریقوں کا بیان تھا اب مناسب ہے کہ جانچنے کا صحیح طریقہ بیان کر دیا جاوے تو سنئے خدا تعالیٰ فرماتے ہیں کہ کیا تم حاجیوں کو پانی پلانے اور مسجد بنوانے کو اس شخص کے کاموں کی برابر کرتے ہو جو خدا پر اور قیامت کے دن پر ایمان لایا ہو اور اس کو دین کو نفع پہونچایا ہو یہ دونوں جماعتیں ہرگز برابر نہیں۔ اس آیت کے نازل ہونے کے کئی قصبے صدیوں میں آئے ہیں خلاصہ ان سب کا یہ ہے کہ حضورؐ کے زمانہ میں بعض لوگوں میں بحث ہوئی تھی کہ ایک جماعت اپنے کاموں کی وجہ سے اپنے کو فضل سمجھتی تھی دوسری جماعت اپنے کو خدا تعالیٰ اس آیت میں فضل ہونے کا فیصلہ کرتے ہیں اور بتلاتے ہیں کہ کونسی جماعت فضل ہے تو فرماتے ہیں کہ مسجد بنوانا اور حاجیوں کو پانی پلانا ایمان اور جہاد کی برابر نہیں مطلب یہ ہے کہ جو لوگ حاجیوں کے پانی پلانے اور مسجد بنوانے

محنت اور مجاہدہ کرنا ضروری

افضل ہونے کی صحیح پیمان



ایمان اور جہاد سے افضل کہتے ہیں اور ان کا دعویٰ غلط ہے وجہ اس دعویٰ کی وہی تھی جو آجکل عام لوگوں میں ہے یعنی کام کا نفع عام ہونا اور جلدی ہونا اور کام کی صورت عبادت کی سی ہونا۔ حاجیوں کے پانی پلانے میں تو نفع فوراً تھا اور عام تھا اور مسجد بنوانے کی صورت عبادت کی سی تھی اسوجہ سے وہ ان دونوں کو افضل سمجھتے تھے تو خدا تعالیٰ نے اسکو رد کر دیا جس سے معلوم ہوا کہ یہ پہچان فضل ہونے کی صحیح نہیں پر اس دعویٰ کو غلط کر کے خدا تعالیٰ فرماتے ہیں کہ فضیلت ایمان اور جہاد میں ہے اب اس میں یہ بات غور کرنے کی ہے کہ ایمان اور جہاد میں وجہ فضل ہونے کی کیا ہے تو آیت میں غور کرنے سے معلوم ہوتا ہے کہ کسوٹی فضل ہونے کی ایمان ہی جس کام کو ایمان سے زیادہ تعلق ہوگا وہ زیادہ فضل ہوگا اسی وجہ سے ایمان کے ساتھ جہاد کو بھی ذکر کر دیا کیونکہ وہ اسلام کے پسیلانے کا سبب ہے اور اس کا ذریعہ ہے اور دلیل اسکی یہ ہے کہ ایمان ایسی چیز ہے کہ بغیر اس کے دوسرے کام مقبول نہیں ہوتے ایمان کے سوا اور کوئی کام ایسا نہیں جس کے بغیر دوسرے کام مقبول نہ ہوتے ہوں پس معلوم ہوا کہ دار و مدار فضل ہونے کا ایمان ہے اور میں سے ان لوگوں کی غلطی بھی معلوم ہو گئی جو کہ دو سکے مذہب والوں کو ایمان والوں پر فضیلت دیا کرتے ہیں اور کہا کرتے ہیں کہ مسلمانوں سے تو فلاں قوم اچھی ہے ہاں اگر ایسا کہنے سے مسلمانوں کو غیرت دلانا مقصود ہو تو مضائقہ نہیں بعض لوگ بے دھڑک ہو کر کہتے ہیں کہ فلاں شخص مسلمان ہو کر بھی فلاں عیب کو نہیں چھوڑتا اس سے تو مسلمان ہی ہوتا تو بہتر تھا یہ بڑی جہالت اور غلطی کی بات ہے ایک شخص مجھ سے کہنے لگے کہ رنڈیوں کو مسلمان نہ کرنا چاہئے اسلام کو ایسے مسلمانوں سے عیب لگتا ہے میں نے کہا کہ اگر اسلام ایسے مسلمانوں کو نکالے تو تم کو ان سے پہلے نکال دینگا تمہارے کام کہاں کے اچھے ہیں بعضے لوگ چار بھنگی کے مسلمان ہونے کو حقارت پسند نہیں کرتے مگر یاد رکھو جب قیامت کا دن ہوگا اس وز معلوم ہو جائے گا کہ ہم خلیفہ ذیل سمجھتے تھے ان کی کیا حالت ہے اور ہماری کیا حالت ہے

تمام کاموں میں افضل ایمان اور جہاد  
سے زیادہ تعلق رکھتا ہے

۲۰

کافروں کو مسلمان پر فضیلت دینا بڑی غلطی کی بات ہے



بے چراغے چون ہوا روشن گریخت شد چہ افعال مسکنی

ایک وقت ایک بزرگ نے ایک نابینا بڑے میاں کے ہاں ایک قرآن دیکھا۔ یہ بزرگ اُن کے ہاں گرمی کے زائے میں مہمان ہوئے تھے۔ خیر کچھ عرصہ تک دونوں بزرگ یکجا رہے ایک روز اُن کو خیال ہوا کہ بڑے تعجب کی بات ہے کہ یہاں یہ قرآن کیوں ہے اس لئے کہ یہ فقیر تحقیقاً نابینا ہیں اس لئے یہ نہیں پڑھ سکتے۔ وہ یوں تسکین حاصل کر سکتے تھے کہ شاید کوئی اور رہتا ہو اور وہ پڑھتا ہو لیکن جب یہ خیال ہوا کہ یہاں صرف وہی ہیں اور ان کے سوا اور کوئی رہتا بھی نہیں اور قرآن ٹھکا ہوا ہے تو اُن کی تشویش اور ہی بڑی ہو چلا کہ میں گستاخ یا بے تکلف بھی نہیں کہ پوچھ ہی لوں۔ اب مجھے کیا کرنا چاہئے اسکے بعد سوچا کہ نہیں کچھ نہ کرنا چاہئے۔ بلکہ خاموش رہنا اور صبر کرنا چاہئے۔ تاکہ صبر کی بدولت مجھے مقصود تک رسائی حاصل ہو۔ آخر کار اُنہوں نے صبر کیا۔ چند روز تو اُن کو پریشانی رہی مگر آخر کو وہ راز اوپر منکشف ہو گیا۔ کیونکہ صبر نراخی کا ذریعہ ہے۔ اس لئے اُس کی بدولت اُن کو فراخی حاصل ہونا ضرور تھا۔ قبل اس کے کہ ہم تفصیل انکشاف بیان کریں مناسب معلوم ہوتا ہے کہ صبر کے متعلق نصیحت کریں۔ سنو تمکو صبر کرنا چاہیو کیونکہ صبر ایک عظیم الشان دولت ہے اس کا باعث تمکو اس تکلیف نجات اور اُس پرانی بیماری سے شفا حاصل ہوگی۔ جس میں تم مبتلا ہو۔ نیز یاد رکھو کہ صبر کو ہر راز کے انکشاف میں بہت بڑا دخل ہے۔ مگر بشرطیکہ کوئی اُس سے بڑی مصلحت مزاحم نہ ہو اور صبر کوئی نقص نہ لگوا ہے مگر اس کا نتیجہ نہایت خوشگوار ہے۔ اب ہم ایک واقعہ بیان کرتے ہیں جس سے اسکی تصدیق ہو کہ صبر کو کشف راز میں دخل تام ہے۔ اور وہ کشف راز میں بالخاصیت مقرر ہے۔ حضرت لقمان خلوص کے ساتھ حضرت داؤد علیہ السلام کی خدمت میں تشریف لے گئے اور دیکھا کہ وہ لوہے کے حلقے بنا رہے ہیں۔ اور ان لوہے اور فولاد کے حلقوں کو ایک دوسرے میں ڈال رہے ہیں تو چونکہ انہوں نے زرہ سازی کا کام کبھی دیکھا نہ تھا اسلئے وہ بہت متعجب ہوئے۔ اور اُن کے دلیلیں مختلف خیالات



بیج و تاب کہانے لگے۔ انہوں نے خیال کیا کہ یہ کیا ہو گا مجھے پوچھنا چاہئے کہ آپ طغیانی  
 اور برتے رکھ کر کیا بنا رہے ہیں پھر اپنے دل میں کہا کہ پوچھنا مناسب نہیں۔ صبر ہی  
 بہتر ہے۔ کیونکہ صبر بہت جلد مقصود تک پہنچا دیتا ہے۔ جبکہ تم پوچھو گے تو یہ راز  
 بہت جلد منکشف ہو جائیگا۔ کیونکہ پرندہ صبر تمام پرندوں سے تیز اڑنے والا ہے  
 اور مقصود تک پہلے پہنچنے والا ہے اور اگر پوچھو گے تو مقصود دیر میں حاصل  
 ہوگا۔ کیونکہ بے صبری سے آسان کام ہی مشکل ہو جاتا ہے خیر تو جبکہ حضرت تقی  
 اوسوقت خاموش رہے تو حضرت داؤد علیہ السلام نے اوسکو مکمل کر لیا۔ پس انہوں نے  
 زرہ بنا کر اوسکو حضرت تقی صابر کے سامنے پہنایا اور فرمایا کہ یہ لڑائی اور مقابلہ کے  
 وقت زخم کو دفع کرنے کے لئے بہتر لباس ہے جبکہ حضرت تقی کو صبر کا پہل مل گیا  
 تو انہوں نے فرمایا کہ واقعی صبر اچھا رفیق ہے کہ وہ ہر جگہ غم سے پناہ دینے والا اور  
 اوسکو دفع کرنے والا ہے تاکہ صبر کی عظمت اور مہتم با نشان ہونا اس سے معلوم ہو  
 ہے کہ حق سبحانہ نے صبر کو حق کے ساتھ مقارن کیا ہے۔ سورہ والحصہ کو غور سے پڑھو  
 دیکھو اوس میں ہے و تواصوا بالحق و تواصوا بالصبر۔

۲۵۰

(تنبیہ) مولانا کے انداز بیان سے معلوم ہوتا ہے کہ انہوں نے حق سے  
 مراد حق سبحانہ سمجھا ہے۔ اوسوقت معنی یہ ہوں گے کہ تم کو حق سبحانہ کا لحاظ رکھنا چاہئے  
 کہ کوئی بات اوسکی مرضی کے خلاف نہ ہو۔ اور صبر کا بھی لحاظ رکھنا چاہئے کہ وہ چوٹوں  
 نہ پاوے۔ تو جس طرح حق سبحانہ نے اپنے خیال رکھنے کی بابت امر فرمایا یوں ہی صبر  
 کے لحاظ رکھنے کی بھی ہدایت کی ہے۔ اس سے اوس کا مہتم با نشان ہونا ظاہر ہے۔ اور  
 مفسرین نے حق سے ایمان یا مطلق امر شرعی مراد لیا ہے۔ پس اگر ایمان مراد ہو تو  
 حاصل یہ ہوگا کہ جس طرح ایمان کے لحاظ رکھنے کا امر فرمایا یوں ہی صبر کا خیال رکھنے کی بھی ہدایت  
 کی اس سے بھی اوسکی عظمت ظاہر ہے۔ اور اگر مراد مطلق امر شرعی ہو تو مطلب یہ ہوگا  
 کہ گو اولاً حق سبحانہ مطلق امر شرعی کا خیال رکھنے کی ہدایت فرما چکے تھے اور اوس میں  
 صبر بھی آگیا تھا مگر اس پر اکتفا نہیں کیا بلکہ استقلالاً اوس کے ساتھ اوسکو بیان کیا



اس سے بھی اسکی عظمت ظاہر ہے (واللہ اعلم) خلاصہ کلام یہ کہ حق سبحانہ نے سیکڑوں  
 اعلیٰ اعلیٰ درجہ کی چیزیں اور قلب ماہیت کر دینے والی اشیاء بنائیں۔ لیکن انسان کو تو  
 صبر سے بڑھ کر کوئی کیمیا ملی نہیں اس سے تم سمجھ سکتے ہو کہ صبر کتنی بڑی دولت ہے  
 جب یہ مضمون ختم ہوا تو ہم پر اصل قصہ کی طرف لوٹے ہیں اور کشف راز کی تفصیل بیان  
 کرتے ہیں۔ سنو۔ اس مہمان نے صبر کیا تو فوراً اس پر وہ حال مشکل منکشف ہو گیا  
 صورت اسکی یہ ہوئی کہ اس نے آدھی رات کے وقت قرآن کی آواز سنی اسکو  
 شکروہ اوٹھ بیٹھا۔ اور اسکی یہ عجیب بات دیکھی کہ وہ نابینا دیکھ کر قرآن پڑھ رہا ہے  
 اور بالکل ٹھیک ٹھیک پڑھ رہا ہے یہ دیکھ کر وہ بتیاب ہو گیا اور اس نابینا  
 بزرگ سے دریافت کیا کہ حضرت یہ کیا راز ہے جبکہ آپکی آنکھوں میں روشنی  
 نہیں ہے تو آپ دیکھتے کیونکر ہیں۔ اور سطر میں کیونکر پڑھتے ہیں۔ میں نے کہتا ہوں  
 کہ جو آپ پڑھتے ہیں اسی پر آپکی توجہ ہی ہے اور اسی لفظ پر ہاتھ رکھا ہے آپکی آنکھ کی  
 حرکت بتلا رہی ہے کہ آپ بلاشبہ حروف کو دیکھتے ہیں۔ انہوں نے جواب دیا کہ تم  
 تو عارف اور جہل جسم سے الگ ہو تمکو حق سبحانہ کی اس صنعت میں تعجب کیوں ہے  
 بات یہ ہے کہ میں نے حق سبحانہ سے درخواست کی تھی کہ اے اللہ مجھے قرآن پڑھنے کا  
 نہایت شوق ہے اور وہ مجھے جان کی طرح عزیز ہے میں حافظ تو ہوں نہیں کہ حفظ  
 پڑھ لیا کروں۔ تو مجھے پڑھنے کے وقت روشنی عطا فرما دیا کہ مجھے پڑھنے میں وقت  
 اور جبکہ میں تلاوت کرنا چاہوں تو مجھے آنکھیں دیدیا کرتا کہ میں قرآن بیکر اور دیکھ کر  
 پڑھ سکوں تو حضرت حق سبحانہ کی طرف سے جواب ملا کہ تم بڑے کام کے آدمی ہو اور  
 ہر شکل کے حل کے ہیں سے امیدوار رہتے ہو یہ تمہارا حسن ظن اور عمدہ امید ہی ہے  
 جسکی بنا پر میں تمکو ہر خطہ مزید قرب سے مشرف کرتا ہوں۔ اچھا جنب تم قرآن  
 پڑھنا چاہو یا یوں کہو کہ دیکھ کر تلاوت کرنا چاہو (معطوف و معطوف علیہ میں  
 فرق عنوان تعبیری کا ہے ورنہ مقصود ایک ہے اور ولی محمد کا اول کو تلاوت  
 پر اور دوسرے کو اختلاف قرات قرار جانے پر محمول کرنا مجھے تکلف معلوم



ہوتا ہے واللہ اعلم) تمہیں وعدہ کرتا ہوں کہ تم کو آنکھیں دیدیا کروں گا تاکہ اسے عظیم لذات  
 تو قرآن پڑھ سکے۔ چنانچہ اس نے ایسا ہی کیا۔ کہ جب میں پڑھنے کے لئے قرآن کہتا  
 ہوں تو وہ دانائے راز جو کبھی کسی کام سے غافل نہیں ہوتا اور وہ معظم شہنشاہ اور  
 صانع عالم اور شہنشاہ لاشریک مجھے روشن آنکھیں عطا فرماتا ہے جو تاریکی عی کو یوں  
 لپیٹ کر رکھ دیتی ہیں جیسے چراغ تاریکی شب کو۔ یہ قصہ تو ہو چکا اب سنو کہ وئی جو حق سبحانہ  
 کے فعل پر کوئی اعتراض نہیں ہوتا بلکہ وہ اسکو بلا چون و چرا تسلیم کر لیتا ہے اسکی  
 وجہ ایک یہ ہی ہے کہ وہ جانتا ہے کہ حق سبحانہ جو چیز لیتے ہیں اس کا معاوضہ  
 دیتی ہیں چنانچہ اگر وہ تمہارا باغ جلا دیتا ہے تو اس کے عوض تم کو انگوڑیاں ہی  
 اور عین غم میں تم کو خوشی عطا کرتا ہے اور بچے کو ہاتھ عنایت کرتا ہے اور غم سے لبریز  
 لوگوں کو دل مست عطا کرتا ہے۔ پس جبکہ ہم نے یہ دیکھا کہ ہمارے مطلوب سے  
 بھی بڑا عوض ہم کو ملتا ہے تو ہم نے چون و چرا اور اعتراض چھوڑ دیا کیونکہ ایسی  
 حالت میں نکتہ چینی محض فضول ہے۔ مثلاً اگر ہم کو بدون آگ کے گرمی ملجاوے  
 تو ہم کو آگ کے بجائے جانیکا کیا غم اگر وہ ہماری آگ کو بجھاوے تو ہم رضا مند ہیں اور  
 جبکہ وہ تم کو بلا آنکھ کے بینش عطا فرمادیں تو تم کو کیا غم یہ اندھا پن تو خود ایک چشم  
 روشن ہے پر رنج کی کوئی وجہ ہے علیٰ ہذا اگر چراغ کے بدون وہ تم کو روشنی دیں  
 تو اگر ایسی صورت میں تمہارے چراغ کو گل کر دیں تو تمہارے آدھی کرنیکی کوئی وجہ ہے

# شرح شیری

ایک اندھے شیخ کا قصہ کہ وہ قرآن شریف کو



الفاہی من وایۃ ابن اسحق شیخ  
یحییٰ بن عباد بن عبد اللہ بن  
الزبیر عن ابيه قال لما حج  
معاویۃ فحجنا معه فلما طأ  
بالبيت صلی عند المقام  
دکتین ثمر بن مزم  
وهو خارج الی الصفا  
فقال انزع علی منها  
دلوایا غلام قال  
فانزع له منه دلو  
فانزع له فشرب  
وصب علی وجهه  
ورأسه وهو یقول زمزم  
شفاء وهی لما شرب  
بل قال شیخنا انه  
حسن مع کونه موقوفا  
رو قال قبله فی بعض  
الروایات (لکن مثله  
لا یقال بالرأی (ثم قال)  
ومرتبة هذا الحدیث  
باحتماع هذه الطرق

فاہی نے ابن اسحق کی روایت سے ذکر  
کیا وہ کہتے ہیں کہ مجھ سے یحییٰ بن عبا  
ابن عبد اللہ بن الزبیر نے اپنے باپ سے  
حدیث بیان کی کہ حضرت معاویہ نے  
حج کیا اور اون کے ساتھ ہم نے بھی  
حج کیا سو جب بیت اللہ کا طواف  
کر چکے تو مقام ابراہیم کے پاس دو کعت  
پڑھی پہ صفا کی طرف جاتے ہوئے زمزم کے  
پاس گزرے اور فرمایا کہ اے لڑکے میرے لئے  
اس میں سے ایک ڈول نکال او انہوں نے  
ایک ڈول نکالا اور وہ حضرت معاویہ کے  
پاس لائے او انہوں نے پیا بھی اور اپنے  
چہرہ اور سر پر ڈالا بھی اور یہ کہتے جاتے  
ہے کہ زمزم شفا ہے اور وہ اسی چیز کو نافع  
ہے جس کے لئے بھی پیا جاوے۔ بلکہ  
ہمارے شیخ نے فرمایا کہ یہ حدیث باوجود  
موقوف ہونے کے حسن ہے (اور اس کے  
قبل ایک وایتہ موقوفہ کے متعلق کہا ہی  
کہ) لیکن ایسی بات رائے سے نہیں کہی  
جاتی (پہر کہا ہے) اور مرتبہ اس حدیث  
کا یہ ہے کہ ان طرق کے جمع ہو جائیے



یصلح للاحتجاج بہ وقد جزہ  
 جماعة من الکبار  
 التبرک بماء زمزم کا مجمع  
 علیہ للقوم والحامل لهم علیہ  
 مع هذه الروایات الحب لله  
 والشعائر من البلد الحرام <sup>لیست</sup>  
 المحرام ولا صغیاء من سیدنا  
 اسمعیل وسیدتنا  
 هاجرۃ علیہما السلام  
 الحدیث ما رواه المسلمین  
 حسناً فهو عند الله حسن  
 احمد فی کتاب السنۃ و  
 وہم من عزاء للمسند  
 من حدیث ابی وائل  
 عن ابن مسعود قال ان  
 الله نظر فی قلوب  
 العباد فاختار  
 محمداً صلی الله  
 علیہ وآلہ وسلم  
 فبعثه برسالتہ ثم  
 نظر فی قلوب العباد فاختار

۱۱۰

وہ اجتماع کے قابل ہو سکتی ہے اور اس کا  
 تجربہ اکابر کی ایک (بڑی) جماعت نے  
 کیا ہے **ف** اب زمزم سے برکت  
 حاصل کرنا صوفیہ میں مثل امر اجماعی کے  
 ہے اور ان کے لئے داعی اس کا ان  
 روایات کے ساتھ حق تعالیٰ کی محبت کے  
 اور اس کے شعائر کی معنی مکہ کی اور بیت اللہ  
 کی اور اس کے مقبولین کی محبت یعنی  
 حضرت اسماعیل علیہ السلام اور حضرت ہاجرہ  
**حدیث** جس چیز کو مسلمان اچھا  
 سمجھیں وہ اللہ تعالیٰ کے نزدیک اچھی  
 ہے روایت کیا اسکو احمد نے کتاب السنۃ  
 میں اور جس نے اسکو مسند کی طرف منسوب  
 کیا اس نے غلطی کی (اور یہ روایت)  
 ابی وائل کی حدیث سے (ہے) وہ ابن  
 مسعود سے روایت کرتے ہیں انہوں نے  
 فرمایا کہ اللہ تعالیٰ نے (اپنے) بندوں کے  
 قلوب میں نظر فرمائی سو محمد صلی اللہ  
 وسلم کو منتخب فرمایا اور آپ کو رسالت  
 کے ساتھ مبعوث فرمایا پر بندوں کے  
 قلوب میں نظر فرمائی سو آپ کے لئے



لہ اصحاباً فجعلہم انصاراً  
ووزراء بنیہ فمأراہ المسلمون  
حسناً فهو عند الله حسن  
ومأراہ المسلمون  
قبیلاً فهو عند الله  
قبیح وهو موقوف  
حسن وکن آخر جہ  
البنار والطیال  
والطیرانی وابونعیم  
فی ترجمۃ ابن مسعود  
من الحلیۃ بل هو  
عند البیہقی فی الاعتقاد  
من وجہ آخر عن  
ابن مسعود۔ **ف** الحدیث  
کالنص فی تفسیر المسلمین بالاصحاح  
ثمان حمل علی الاستغراق  
اختصر بالاجماع وان حمل علی  
الجنس یتقید بالاجتہاد  
للدلائل فیضید حجیۃ القیاس  
**ف** ان قیل ان  
حجیۃ القیاس

اصحاب کو منتخب فرمایا اور ان کو اپنے  
دین کا مددگار اور اپنے نبی کا وزیر بنایا  
پس جس چیز کو (یہ) مسلمان (یعنی صحابہ)  
اچھا سمجھیں وہ اللہ تعالیٰ کے نزدیک  
اچھی ہے اور جس چیز کو (یہ) مسلمان  
بری سمجھیں وہ اللہ کے نزدیک بری ہے  
اور یہ حدیث موقوف اور حسن ہے  
اور اس طرح اس کو بنار اور طیالسی اور  
طبرانی اور ابونعیم نے حلیہ میں ابن مسعود  
کے ترجمہ میں روایت کیا ہے۔ بلکہ یہ  
حدیث بیہقی کے نزدیک اعتقاد میں  
دوسرے طریق سے بھی ابن مسعود سے  
مردی ہے **ف** یہ حدیث تقریباً  
اس میں نص ہے کہ مراد مسلمین سے  
حدیث میں اصحاب ہیں پر سب صحابہ  
مراد لئے جاویں تو حدیث خاص ہوگی  
اجماع کے ساتھ اور اگر مطلق صحابہ مراد  
لئے جاویں تو دوسرے دلائل سے  
اوس میں اجتہاد کی بھی قید ہوگی پس حدیث  
قیاس کے حجت ہونیکو مفید ہوگی اگر  
اس پر یہ سوال کیا جاوے کہ قیاس حجت



لا يختص بالصحابۃ فما الوجه  
 فی هذا التخصیص قلنا التخصیص  
 من حیث ان راۓهم مقدم علی  
 راۓ غیرهم من القایسین  
 وهذا الوجه یتشع علی  
 قول ابی حنیفۃ رحمہ ان  
 تقلید الصحابی واجب  
 ولما اتضم معنی الحدیث  
 سقط احتیاج الخلاۃ  
 بہ فی بدعاتہم ورسومہم۔  
 الحدیث مسیح العینین  
 بیاطن انما لقی السیابین  
 بعد تقبیلہما عن سماع قول  
 المؤذن اشہدان محمد  
 رسول اللہ مع قوله  
 اشہدان محمد عبد  
 ورسولہ رضیت باللہ رباً و  
 بالاسلام دیناً و محمد صلی اللہ علیہ  
 وسلم نبیاً قلت اور حسب  
 المقاصد فی الباب عدۃ  
 اقسام من الروایات

۱۱۲

ہونا صحابہ کے ساتھ خاص نہیں ہر اس  
 تخصیص کی کیا وجہ ہم جواب دیں گے  
 کہ تخصیص اس اعتبار سے ہے کہ انکی  
 رائے دو سر مجتہدین کی رائے پر مقدم  
 ہے اور یہ وجہ امام ابو حنیفہ کے مذہب  
 پر چلتی ہے کہ صحابہ کی تقلید (مجتہد پر  
 یہی) واجب ہے اور جب حدیث کے  
 معنی واضح ہو گئے تو بدعات اور رسوم  
 (کے استحسان) میں اہل غلو کا اس  
 حدیث سے استدلال کرنا باطل ہو گیا۔  
**حدیث** جب مؤذن اذان میں  
 اشہدان محمد رسول اللہ کہے اور  
 شہدایان سے یہ کہے اشہدان محمد  
 عبدہ ورسولہ رضیت باللہ رباً و  
 بالاسلام دیناً و محمد صلی اللہ  
 علیہ وسلم نبیاً۔ اور شہادت  
 کی دونوں جگہوں کے پوروں کے  
 اندرونی حصہ کو چوم کر دونوں آنکھوں پر  
 پیرے میں (اس کے متعلق) کتابوں  
 کہ صاحب مقاصد اس باب میں  
 کئی قسم کی روایات لائے ہیں



کہ میں اسکو نظر محبت سے دیکھوں جب محب ہونیکی بھی صلاحیت نہیں تو محبوب ہونے کے لئے تو ذرا منہ دہور رکھے اپنے محب ہونے کے قابل بھی ہونے کے باب میں خشک کیا ہے بخدا کہ شکم آید ز در چشم روشن خود کہ نظر دریغ باشد بچنیں لطیف رو

اور

غیرت از چشم برم رو تو دیدن ندیم گوش را نیز حدیث تو شنیدن ندیم  
اس بد صورت کو تو محبوب اگر ایک نظر دیکھنے کی بھی اجازت دیدے تو اسی پر تعجب ہونا چاہئے۔ کہ مجھ میں کونسی بات ہے کہ محبوب نے مجھ کو اپنے دیکھنے کی اجازت دیدی۔

(۷۷) حکایت مجھے ایک واقعہ یاد آیا ریاست راپور سے ایک طالب علم میرے پاس خط بیجا کہ مجھ کو فلاں تردد ہے اس کے لئے کوئی دعا بتلا دیجئے میں نے لکھا کہ لا حول پڑھا کرو چند روز کے بعد وہ مجھ سے ملے اور پر شکایت کی میں نے پوچھا اس سے قبل میں نے کیا بتلایا تھا کہتے لگے کہ لا حول پڑھنے کو بتلایا تھا سو میں پڑھتا ہوں اتفاقاً میں نے یہ سوال کیا کہ کس طرح پڑھا کرتے ہو کہنے لگا کہ یہ یوں پڑھا کرتا ہوں لا حول۔ لا حول۔ لا حول۔ وطم جرا۔ تو جیسے یہ بزرگ لا حول پڑھنے کے یہ معنی سمجھے کہ صرف لفظ لا حول کو پڑھ لیا جائے حالانکہ لا حول اس پورے کلمہ کا لقب ہی اسی طرح ان لوگوں نے بھی لا الہ الا اللہ سے صرف یہی جملہ سمجھا حالانکہ لا الہ الا اللہ سے وہی مراد ہے کہ جس کے ساتھ محمد رسول اللہ ہی ہو۔

(وعظ ضروری الاعتناء بالدين - دعوات جلد ۳ - صفحہ ۶۷ - س ۶)

(۷۸) حکایت - ہمارے حضرت قبلہ حاجی امداد اللہ صاحب نور الدمر قدہ بیٹھے ہوئے تھے اور یہ مضمون بیان فرما رہے تھے کہ جس طرح راحت و آرام نعمت ہے اسی طرح بلا بھی نعمت ہے کہ اس وقت ایک شخص آیا اور اس کا ہاتھ زخم کی وجہ سے خراب ہو رہا تھا اور سخت تکلیف میں مبتلا تھا اور کہا کہ میرے لئے دعا فرمائیے اس وقت میرے قلب میں یہ خطرہ گذرا کہ حضرت اس کے لئے کیا دعا کریں گے اگر صحت کی دعا کریں تب تو اپنی تحقیق سے رجوع لازم آتا ہے اور اگر دعا نہ کریں تو اس شخص کے مذاق کی



رعایت نہیں ہوتی۔ اور یہ شیخ کامل کے لئے ضروری ہے آپ نے فرمایا کہ سب لوگ دعا کریں کہ اے اللہ اگرچہ ہم کو معلوم ہے کہ یہ تکلیف بھی نعمت ہے۔ لیکن ہم لوگ اپنے ضعف کی وجہ سے اس نعمت کے متحمل نہیں ہو سکتے اس نعمت کو مبدل بہ نعمت صحت فرما دیجئے۔ (وعظ ایضاً ص ۲۱ س ۱۲)

(۷۹) حکایت۔ ایک محقق کی حکایت یاد آئی کہ ان سے ایک شخص نے دریافت کیا کہ قبور سو فیض ہوتا ہو یا نہیں فرمایا کہ فیض نیر و لاکون ہر شخص نے کہا کہ مثلاً میں ہوں فرمایا کہ نہیں ہوتا اللہ اکبر کتنا بڑا مسئلہ اور کس طرح دو جملوں میں حل کر دیا۔ یہ بات اہل علم کے یاد رکھنے کی ہے کہ ان کو جواب میں سائل کے تابع ہرگز نہ ہونا چاہئے کہ وہ جس طرز سے جواب چاہیں اس کو ضروری سمجھا جائے بلکہ ان کی مصلحت پر نظر کرنی چاہئے۔ (وعظ ضرورۃ العمل بالمدین دعوات جلد ۳۔ ص ۱۳ س ۱۳)

(۸۰) مثال۔ مجیوں نے جب دیکھا کہ اوکی یہ حالت ہے تو جین چال انہوں نے چلایا اسی چال انہوں نے چلنا اختیار کیا اس میں بڑی خرابی یہ ہوئی کہ سائلین کے امراض میں ترقی ہوتی گئی اور شبہات ترقی پذیر ہوتے گئے اس کی ایسی مثال ہے جیسے طبیب کے پاس کوئی مریض جائے کہ جس کو مرض دق ہی ہو اور ذکاوت ہی اور جا کر حکیم سے فرمائش کرے کہ اول زکام کا علاج کر دیجئے تو اگر طبیب زکام کے علاج میں ایک مزید مدت صرف کر دے تو وہ خائن ہے اس کو چاہئے کہ مریض کو رائے دے کہ ہرگز ایسا نہ کرو۔ اول دق کی خبر لو۔ اگر مریض اس تجویز پر یہ کہے کہ حکیم صاحب کچھ نہیں جانتے تو طبیب اس وقت کیا کرے گا۔ ظاہر ہے کہ اس کے جہل پر رحم کرے گا اور پھر ہی اپنی ہی تجویز اور اس کی مصلحت پر عمل کرے گا اور اگر اس نے مریض کا اتباع کیا تو وہ خود غرض ہے (وعظ ایضاً ص ۲۱ س ۱۳)

(۸۱) حکایت۔ مجھے ایک حکایت یاد آئی کہ ایک مدنی لکھنؤ میں آئے۔ اور انہوں نے قرآن سنایا ہندوستانی ذہین تو ہوتے ہیں ایک لڑکے نے ان کی قرأت کی نقل آماری لوگوں نے اس کو خوب شوق کرائی اور جب اپنے نزدیک وہ فارسی صاحب



افضل ہو گئے تو اپنا کمال ظاہر کرنے کے لئے قاری صاحب کے پاس اس لڑکے کو لے گئے اور کہا کہ اس نے کچھ تبرکات آپ کا اتباع کیا ہے اور انہوں نے کہا کہ ہاں سنا ہے چنانچہ لڑکے نے بنایا جب سنا چکا تو یہ لوگ داد کے منتظر رہے قاری صاحب نے کچھ نہ کہا تو انہوں نے خود ہی پوچھا کہ اس نے کیسا پڑھا قاری صاحب نے کہا کہ ایسا پڑھا جیسے ہم نے ایک لغات اردو بنایا ہے۔ <sup>بفتحین ۱۲</sup> اَلْحَيَارُ (لکری) اَلْحَطْبُ (لکری) اَلْعَبْكِوْتُ (لکری) اس وقت حقیقت معلوم ہوئی۔ کہ کیسا قرآن صاحبزادے نے پڑھا ہے (وعظ ایضاً ص ۱۲)

(۸۲) حکایت۔ مولانا محمد یعقوب صاحب ہلوی مہاجر کی رح سے ایک

عربی نے کہا کہ آپ لوگ اتنے دنوں سے عرب میں رہتے ہیں لیکن اب تک عرب جیسا قرآن نہیں پڑھ سکتے اور انہوں نے کہا کہ غیر زبان اہل زبان کی سی مہارت نہیں ہو سکتی کہنے لگے کہ کیوں نہیں ہو سکتی آخر ہم اردو بولتے ہیں اور انہوں نے کہا کہ آپ ہرگز اہل زبان کی برابر نہیں بول سکتے اور اگر بول سکتے ہیں تو کہئے ٹوٹو۔ ٹھٹھا۔ اُن بچہ نے کہا تو توتو۔ تتا ہی نکل سکا مگر یہ دفع الوقتی تھی وہ لوگ تو اس کے مکلف نہیں کہ اردو صحیح بولیں اور ہم تو مکلف ہیں۔ قرآن صحیح پڑھنے کے (ص ۱۳)

(۸۳) حکایت۔ ایک صاحب نے سورہ ناس میں مِنَ الْجَنَّاتِ وَالنَّارِ

پڑھا ایک صاحب نے سورہ ابی لہب میں تَبَّتْ يَدَايِیْ لِحَبِّ طَرَّھا ایک صاحب نے کہا کہ حضور اتنے بڑے عالم ہو کر غلط پڑھتے ہیں کہنے لگو کس طرح پڑھوں اُن صاحب نے آہستہ سے بتلایا کہ ابی لہب۔ آہستہ اس لئے بتلایا کہ کوئی سنے نہیں ناحق کی رسوائی ہے۔ تو وہ بزرگ اس آہستگی ہی کو مقصود سمجھ کر فرماتے ہیں ہاں زور سے نہ پڑھا کروں۔ بلکہ سے پڑھا کروں۔ انا للہ وانا الیہ راجعون سمجھانے پر بھی نہ سمجھے بات یہ کہ بلا حاصل کئے ہوئے کچھ نہیں آتا۔ (وعظ ایضاً ص ۱۴)

(۸۴) حکایت۔ ایک منطقی صاحب کو شبہ ہو گیا کہ قرآن سے مسئلہ غلامی

کا ابطال ثابت ہوتا ہے۔ کیونکہ قرآن میں ہے اِمَّا مِّنَّا بَعْدُ وَاِمَّا مِّنَّا اَعْدَاؤُہِ  
یہ صیغہ حصر کا ہے پس غیر من وندا منفی ہوگا ایک عالم مجاہد سے کہتے تھے کہ میں نے اُن سے



کہا کہ یہ تفسیر کو فاس ہے کہنے لگے کہ منفصلہ تہرا و نہوں نے پوچھا کہ حقیقیہ یا مانعہ الجمع یا مانعہ الخلو اسکو سنکر ان منطقی مولوی صاحب کی آنکھیں کھلیں اور شبہ زائل ہوا اور بے انتہا خوش ہوئے وہ یہ سمجھے ہوئے تھے کہ یہ حقیقیہ ہے اور نہوں نے منسبہ کر دیا کہ ممکن ہے کہ مانعہ الجمع ہو تو وہ تو چونکہ ذی علم تھے اس لئے ایک اشارہ کر دینے سے ان کو حل ہو گیا۔ لیکن جس شخص کو معلوم ہی نہ ہو کہ حقیقیہ اور مانعہ الخلو یا مانعہ الجمع کس کو کہتے ہیں وہ تو اس کو گہیر گہار کر جواب ہی سمجھ گیا۔ اگر ایک شخص سے کہا جائے کہ مثلث کے تین زاویے ملکر دو قائمہ کی برابر ہوتے ہیں اور وہ فن اتلیدس سے واقف نہ ہو تو کسی طرح ہی آپ اسکو نہ سمجھا سکیں گے اگرچہ ہزار دفعہ ناپک و کھٹا دیکھتے جیسے ہمارے یہاں ایک شاعر تھے کہ وہ اپنے اشعار کے مصرعے دھاگے سے ناپ کر پڑا کیا کرتے تھے ایک مرتبہ ان سے کسی نے کہا کہ آپ کا ایک مصرعہ چوٹا اور ایک بڑا ہے۔ کہنے لگے کہ یہ تو اوپر ہی سے ہوتی آئی ہے۔ ابھی غنچہ امید بکشا۔ اس کو تو کھینچ کھینچ کر پڑھا۔ گلے از روضہ امید بنما۔ اسکو جلدی سے پڑھ دیا کہ دیکھو اس میں بھی مصرعہ ثانی چوٹا ہے اب جو لوگ فن شعر سے واقف ہیں وہ اسکو سنکر داد دیں گے اور سمجھیں گے کہ اس شخص کو کسی طرح ہی نہیں سمجھایا جاسکتا ہے کہ یہ دونوں مصرعے برابر ہیں والدائے صاحبوا علمار کے نزدیک آجکل کی دلیلیں اس سے بھی بدتر ہیں جیسے یہ شاعر سمجھتا تھا کہ میں نے بہت بڑی دلیل قائم کر دی ہے ایسے ہی آجکل کے عقدار اپنے دلائل کو نہایت مدلل سمجھتے ہیں۔ حالانکہ وہ علمار کے نزدیک اُوھن من بیت العنکبوت ہوتے ہیں علمار فضلدار اپر نہتے ہیں اور ان بیچاروں کو قابل رحم سمجھتے ہیں اور جس طرح وزن اور تقطیع نہ جاننے کی وجہ سے اس شاعر کو نہیں سمجھا سکتے تھے اسی طرح مانعہ الجمع اور مانعہ الخلو نہ جاننے کی وجہ سے ان لوگوں کو بھی نہیں سمجھا سکتے مگر جانتے والوں سے پوچھئے کہ ایک چوٹا سا لفظ سنکر ان کی کیا حالت ہوئی کہ وجد آنے لگا۔ وعظاً ایضاً (ص ۱۵۱ سل)

(۸۵) حکایت۔ ایک واقعہ حضرت مولانا احمد حسن صاحب امروہی کا یاد آیا



(ح) معجزات کے اور آیات مشبہہ معجزات کے درمیان میں اختیار کیا تھا کہ جن آیتوں سے نفی ثابت ہوتی ہے مراد لفظ آیت سے معجزہ ہے اور جن آیات سے اثبات ہوتا ہے اون میں لفظ آیت سے مراد آیات کتاب الہی ہیں یہ طریقہ صحیح نہ رہا کیونکہ ان تیس آیات مذکورہ میں کسی طرح گنجائش نہیں کہ لفظ آیت سے مراد آیت کتاب الہی لیجاوے تو مدعا کا (یعنی نفی معجزات) ثابت نہوا اور تعارض بین الایات بحال رہا۔ ایسے موقعوں پر ہم اذکورائے دیتے ہیں کہ قاعدہ سلمہ بین العقلاہ کل فن رجال پر عمل کیا کریں اور جو کام اون کے کرنیکا نہیں ہے اوس میں دخل دیا کریں بلکہ اوسکو اوس فن کے جاننے والوں پر چھوڑ دیا کریں اگر یہ عربی کا جملہ اون کی سمجھ میں آوے تو اپنے تسلیم کردہ مسئلہ تقسیم عمل ہی پر عمل کر دیا کریں کیسی ایک حاکم ادنیٰ مجسٹریٹ سولیکر اعلیٰ جج اور فٹنٹ گورنر اور وائسرائے تک ایک معمولی ڈاکٹر کے حکم میں دخل نہیں دیتا دیکھا ہوگا کہ بعض دفعہ ڈاکٹر نے ذرا دیر میں بڑے سے بڑے مجسٹریٹ کو دماغ خراب ہو جانے کا حکم لگا کر نکلوا دیا یا تقسیم عمل کا مسئلہ آجکل بالکل مسلمہ ہے ہم کہتے ہیں کہ اوسکو صرف دنیا ہی تک محدود نہ کیجئے دین میں بھی اس سے کام لیجئے اور دنیا کے کام آپ کیجئے اور دین کے کام علماء پر چھوڑ دیجئے۔ جب علماء کو کوئی عدالتی کام پیش آتا ہے تو وہ اوسکو جزاء و کلاً آپ لوگوں کی سپرد کر دیتے ہیں۔ اسی طرح آپ کو جو دین کا کام پیش آوے آپ اوسکو جزاء و کلاً علماء کی سپرد کیجئے یا خود علماء کے زمرہ میں آجائیے اور علم دین باقاعدہ حاصل کیجئے تو اوسوقت دینی حصہ میں آپ بھی شریک ہو جا دیں گے اور اس صورت میں رائے زنی تقسیم عمل کے خلاف نہو گی۔ مگر ہم پیشین گوئی کرتے ہیں کہ اوسوقت آپ بھی علماء ہی کے ہم نوا ہوں گے اور معجزات انکار آپ کی طبیعت سے نکل جائیگا یہ انکار جیسی تکبر کہ دین سے جہل ہے باقاعدہ عالم دین بننے تب دین میں دخل دیجئے بدون باقاعدہ تحصیل علم دین کے دین میں دخل دینا اور خود کو اسکا اہل سمجھنا جہل مرکب ہے۔

یہاں تک کی تقریر سے جواب الزامی ہو گیا خلاصہ اوس کا یہ ہے کہ اہل فطرت نے لفظ آیت میں من گھڑت کر کے معجزات کی نفی قرآن سے ثابت کی اور سمجھا کہ اس سے



(۳) آیات نافیہ اور مثبتہ میں تطبیق ہوگئی ورنہ تعارض رہیگا۔ ہم نے ثابت کر دیا کہ لفظ آیت میں یہ تصرف نہیں چل سکتا اور یہ آیتیں پیش کیں جن میں اس تصرف کی بالکل گنجائش نہیں جب ان میں اس تصرف کی گنجائش نہیں تو ان سے معجزات کا ثبوت ہوا۔ جب ان سے معجزات کا ثبوت ہوا تو ان آیات سے جن سے اہل فطرت نے اپنے زعم میں معجزات کی نفی ثابت کی ہے تعارض بجال رہا۔ تو یہ تصرف تطویل لا طائل اور سچی بے فائدہ رہی اور اس کا مصداق ہوئی ہے

کردہ تاویل لفظ بکر را خویش را تاویل کن نے ذکر را  
عرض رفع تعارض کی آڑ پکڑ کر تو انکار معجزات بالکل بے سود ہے۔ او کو ادنیٰ تاویلات کی طرف رجوع کرنا پڑے گا جو معجزات میں حضرات مخاطبین نے کی ہیں مثلاً ضرب بھساں الحج میں کہ اس کے معنی بیان کئے ہیں کہ لاٹھی ٹیک کر ہاڑ چر چڑھا جاؤ وغیرہ وغیرہ جبکہ ہم اس باب کے شروع میں بقدر ضرورت بیان کر آئے ہیں وہ تاویلات جس قدر لغو ہیں اظہر من الشمس ہے اس کا بیان ہی ہم وہیں کر چکے ہیں۔ اور تاویلات کی حقیقت تحریف ہے جسکو تحریف قرآن گوارا ہے وہ انکو اختیار کر کے الحاصل رفع تعارض والی تاویل بے سود رہی اور دیگر تاویلات ہی باطل ہیں تو ماتنا پڑے گا کہ قرآن سے نفی معجزات نہیں ہوتی بلکہ اثبات معجزات ہوتا ہے۔ یہ سب جواب الزامی کا حاصل ہوا۔

اب ہم کہتے ہیں کہ جواب الزامی سے مخاطبین کے اس دعوے کا ابطال تو ہو گیا کہ قرآن سے معجزات کی نفی ثابت ہے لیکن ناظرین کو یہ الجھن پیدا ہوگئی ہوگی کہ جو تعارض مخاطبین نے آیات میں ثابت کیا تھا اور اس کے رفع کرنے کے لئے لفظ آیت میں تصرف کیا تھا جسکو ہم نے تصرف بے محل اور تاویل القول بہا لایرضی یہ القائل کہا تھا اور اسکو بے سود اور بے نتیجہ ثابت کیا یعنی یہ ثابت کر دیا کہ اس سے وہ تعارض رفع نہیں ہوا آخر اس تعارض کا دفعیہ کس طرح ہے اس واسطے ہم جواب تحقیقی ہی دیتے ہیں جس سے وہ تعارض رفع ہو جاوے گا اور کہیں تصرف بے محل لازم نہ آوے گا بلکہ بمصداق القرآن یعنی بفسر بعضہ



(ح) بہت سی آیتوں سے اسکی تائید ہوگی اور اصل مسئلہ محقق ہو جاوے گا کہ معجزات کا وجود ہی حق ہے اور قرآن میں کہیں اس کے خلاف نہیں آیا۔ اور چونکہ اس میں کیس قدر محمول ہوگا اسوجہ سے اول اس کا خلاصہ عرض کئے دیتے ہیں پھر اسکی شرح کریں گے تاکہ تفصیل بعد الاجمال کا لطف حاصل ہو۔ وہ خلاصہ یہ ہے۔ کہ جن آیتوں سے معجزات کی نفی ثابت کی گئی ہے مثلاً وہ سات آیتیں جنکو حضرات مخاطبین نے نفی معجزات کے لئے پیش کیا ہے۔ انہیں مراد کفار کے فریادیں معجزات ہیں اور جن آیات سے معجزات کا ثبوت ہوتا ہے مثلاً وہ تیس آیتیں جو ہم نے پیش کی ہیں ان میں مراد وہ معجزات ہیں جنکو حق تعالیٰ نے مناسب وقت ظاہر فرمایا۔ حال یہ ہوگا کہ معجزات عملیہ کا ہونا ممکن اور واقع ہے۔ لیکن یہ ضروری نہیں کہ ہر شخص کے کہنے کے موافق ہر وقت دکھائے جایا کریں کیونکہ معجزہ حق تعالیٰ کا فعل ہے اور حق تعالیٰ علیم و حکیم ہیں اس کے موقع و محل کو ان سے بہتر کوئی نہیں جان سکتا۔ اب اسکی تفصیل سنئے تفصیل سے پہلے چند مقدمات ذہن نشین کر لیجئے۔

۲۳۱

(۱) معجزہ حق تعالیٰ کا فعل ہے جو کسی نبی کی تصدیق کے لئے ظاہر کیا جاتا ہو اسکی دلیل کہ معجزہ حق تعالیٰ کا فعل ہے یہ آیت ہے وما رمیت اذ رمیت ولكن الله رمى (ترجمہ) کنکریاں آپ نے نہیں ماریں بلکہ اللہ تعالیٰ نے ماریں حضور صلی اللہ علیہ وسلم کے فعل کو حق تعالیٰ نے اپنا فعل منسوب فرمایا۔ نیز بعض تفاسیر پر یہ آیت ہے وجعلنا من بین ایدیم سداً ومن خلفہم سداً (ترجمہ) کر دی ہم نے سامنے ان کے ایک دیوار اور پیچھے ان کے ایک دیوار۔ یہ ہجرت کے قصہ کے متعلق ہے کہ کفار نے حضور صلی اللہ علیہ وسلم کو مکان میں محصور کر رکھا تھا اور آمادہ قتل تھے حضور صلی اللہ علیہ وسلم بامراکی اسی حالت میں ان کے پیچ میں سے نکل گئے اس طرح کہ تھوڑی خاک لیکر اپنے دونوں طرف ڈالتے چلے گئے اس سے بقدرت خداوندی دونوں طرف آڑھتی چلی گئی اور حضور ان کو نظر نہ پڑے۔ اور اسکی دلیل کہ معجزہ نبی کی تصدیق کے لئے ظاہر کیا جاتا ہے



(۳) یہ ہے کہ حق تعالیٰ حضرت موسیٰ علیہ السلام کو معجزات عطا فرمایا بایاتنا انتما ومن اتبعکمما الخلبون۔ یعنی ان ہمارے معجزات کے ذریعہ سے تم اور تمہارے تابعین غالب ہوں گے۔ یہ مضمون اکثر معجزات کے ساتھ ساتھ وارد ہے۔ اور یہ بات بہت ہی بدیہی اور ظاہر بھی ہے کہ معجزہ نبی کو صدق ظاہر کرنے کے لئے ہوتا ہے چنانچہ کفار انبیاء علیہم السلام سے معجزات کا مطالبہ سبھو اسطو کرتے تھے چنانچہ فرعون نے موسیٰ علیہ السلام سے اول مطالبہ یہی کیا ان کنت جئت بآیۃ فانت بها ان کنت من الصادقین (ترجمہ) تم رسول بنکر آئے ہو تو کوئی معجزہ دکھاؤ اگر تم سچے ہو اور قوم ثمود نے اپنے نبی حضرت صالح علیہ السلام سے مطالبہ کیا کہ ما انت الا بشر مثلنا فانت بآیۃ ان کنت من الصادقین قال هذه ناقة لها شرب ولكم شرب يوم معلوم۔ (ترجمہ) نہیں ہو تم مگر ایک انسان ہمارے جیسے پس کوئی معجزہ دکھاؤ اگر تم (دعوائے نبوت میں) سچے ہو۔ فرمایا (معجزہ یہ ہے) کہ یہ اونٹنی ہے (جو پتھر میں سے فوراً پیدا کی گئی) ایک دن کا پانی اوس کے واسطے ہے اور ایک دن کا تمہارے لئے۔ معلوم ہوا کہ نبی کا صدق ظاہر ہونے کے لئے معجزہ ظاہر کیا جاتا تھا اور سبھو اسطو اوس کا مطالبہ ہوتا تھا۔

۱۳۲

(۲) جبکہ معجزہ حق تعالیٰ کا فعل ہے اور ظاہر ہے اور تمام دنیا کے نزدیک مسلم ہے کہ حق تعالیٰ فاعل مختار مطلق ہیں تو کسی کو ادن کے فعل میں دخل دینے کا کوئی حق نہیں حتیٰ کہ کسی نبی کو بھی حق نہیں۔ اور جبکہ یہ بھی مسلم ہے کہ حق تعالیٰ علیم و حکیم ہی ہیں تو ادن کے کسی فعل کے کرنے میں یا نہ کرنے میں بے موقع ہونے کے شبہ کی ہی گنجائش نہیں۔ نتیجہ یہ ہے کہ کسی کو کسی خاص قسم کے معجزہ کے مطالبہ کا بلکہ مطلق معجزہ کے مطالبہ کا حق نہیں حق تعالیٰ خود ظاہر فرمادیں تو اور بات ہے۔ اور اگر ظاہر نفردیں یا دیر میں ظاہر نہ فرمادیں تو کسی کو حق اعتراض کا یا شبہ کا موقع نہیں۔ یہی وجہ ہے کہ نوح علیہ السلام نے ساڑھے نو سو برس تک تبلیغ کی اور کفار کے ہاتھ سے ایسی ایذا اٹھائی کہ ادن کے کتنے سے پتھر بھی موم ہو جاوے لیکن اسپر بھی جب کفار نے طعنہ دیا



بلال (رضی اللہ عنہ) سے کہہ دو کہ اذان دیں اور ابو بکر (رضی اللہ عنہ) سے کہہ دو وہ لوگوں کو نماز پڑھائیں (یہ فرما کر آپ پر بیہوش ہو گئے جب کسی قدر افاقہ ہوا تو (پھر) فرمایا کیا نماز کا وقت آگیا لوگوں نے کہا ہاں آپ نے فرمایا بلال (رضی اللہ عنہ) سے کہہ دو کہ اذان دیں اور ابو بکر (رضی اللہ عنہ) سے کہہ دو وہ لوگوں کو نماز پڑھائیں حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا نے عرض کیا کہ (یا رسول اللہ!) میرے والد نرم دل ہیں وہ جب آپ کی جگہ کہڑے ہوں گے تو ضبط نہ کر سکیں گے اگر آپ بجائے ان کے دو سے شخص کو حکم دیتے (تو بہتر تھا اس بیان میں) پھر آپ پر غشی طاری ہوئی اس کے بعد جب افاقہ ہوا تو فرمایا کہ بلال سے کہہ دو کہ اذان دیں اور ابو بکر سے کہہ دو کہ وہ لوگوں کو نماز پڑھائیں (اور اے عورتو!) تم تو (حضرت) یوسف (علیہ السلام) کی ہمنشین عورتوں (کی طرح) ہو۔ راوی کا بیان ہے کہ پھر بلال نے حکم نبوی پا کر اذان دی اور (بموجب ارشاد آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے) حضرت ابو بکر نے لوگوں کو نماز پڑھائی (ابھی نماز ہو رہی تھی کہ) رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے مرض میں افاقہ دیکھ کر فرمایا کہ کسی کو بلالوں میں اُس کے سہارے سے باہر جاؤں گا چنانچہ ۱۵۵ بریمہ اور ایک دو سے شخص آئے اور آپ ان دونوں کے سہارے سے مسجد میں تشریف لائے جب حضرت ابو بکر نے آپ کو دیکھا تو ارادہ کیا کہ اپنی جگہ سے پیچھے ہٹ جائیں (اور رسول خدا صلی اللہ علیہ وسلم کے لئے جگہ خالی کر دیں) آپ نے انہیں اشارہ سے فرمایا کہ تم اپنی جگہ پر قائم رہو۔ پھر (یہ فرما کر) رسول خدا صلی اللہ علیہ وسلم ابو بکر (رضی اللہ عنہ) کے پہلو میں بیٹھ گئے یہاں تک کہ حضرت ابو بکر رضی اللہ عنہ نے نماز ختم کی (اس کے بعد پھر رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی وفات ہو گئی)

(۳۳) حدیث بخاری نے ابن عمر رضی اللہ عنہما سے روایت کی ہے کہ رسول خدا صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا جو شخص از روئے تکبر اپنا کپڑا زمین پر ٹکائے گا اللہ تعالیٰ قیامت میں اس کو بنظر عنایت نہ دیکھیں گے حضرت ابو بکر صدیق رضی اللہ عنہ نے عرض کیا اگر کوئی شخص میرا کپڑا زمین پر ٹکاتا دیکھے تو میں عہد کرتا ہوں کہ وہ شخص اس کو فوراً پہاڑ سے رسول خدا صلی اللہ علیہ وسلم فرمایا تم یہ کام از روئے تکبر نہیں کرتے ہو



(۳۴) ابوالقاسم نجفی نے ابن ابی ملیکہ سے روایت کی ہے کہ رسول خدا صلی اللہ علیہ وسلم اپنے اصحاب کے ہمراہ ایک حوض پر تشریف لائے اور فرمایا ہر ایک شخص اپنے صاحب اور دوست کی طرف پیرے پسینہ ہر ایک شخص اپنے اپنے دوست کی طرف حوض میں پیرا (تیرا) حتیٰ کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم اور ابوبکر صدیق رضی اللہ عنہ باقی رہ گئے ان سب کے بعد آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم حضرت ابوبکر صدیق رضی اللہ عنہ کی طرف پیر کر تشریف لے گئے یہاں تک کہ آپ نے ان سے معاف کیا اور فرمایا اگر میں کسی کو اپنا خلیل اقصاۃم زندگی تک کا بناتا تو ابوبکر کو بناتا لیکن یہ میرے صاحب ہیں۔

(۳۵) مسلم نے جناب بن عبد اللہ سے روایت کی ہے وہ فرماتے ہیں کہ میں نے رسول خدا صلی اللہ علیہ وسلم سے آپ کی وفات کے پانچ دن پہلے سنا آپ فرماتے تھے میں خدا کے سامنے اس بات کے برائے ظاہر کرتا ہوں کہ میں نے تم میں سے کسی کو خلیل بنایا ہوا اور بیشک اللہ نے مجھے خلیل بنایا ہے جس طرح ابراہیم (علیہ السلام) کو خلیل بنایا تھا اگر میں اپنی امت میں سے کسی کو خلیل بناتا تو ابوبکر کو خلیل بناتا آگاہ رہو جو لوگ تم سے پہلے تھے وہ اپنی بیخیزوں اور نیکگوں کی قبروں کو مسجد بنا لیتے تھے میں تمہیں اس بات سے منع کرتا ہوں۔

۱۵۶

(۳۶) ابن ابی حاتم و ابو نعیم و سعید بن جبیر رضی اللہ عنہ سے روایت کی ہے کہ نبی رسول خدا صلی اللہ علیہ وسلم کرتے یَا أَيُّهَا النَّفْسُ الْمُطْمَئِنَّةُ تِلَاوَت کی تو حضرت ابوبکر صدیق رضی اللہ عنہ نے فرمایا کیا اچھے الفاظ ہیں؟ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے ارشاد فرمایا کہ ملائکہ موت کے وقت تم کو ایسے طرح خطاب کریں گے۔

(۳۷) ابوعمر نے حضرت ابوبکر صدیق رضی اللہ عنہ کو ذکر میں تعلقاً لکھا ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے ایک شخص سے جو اہل بدر میں نہ تھا اور حضرت ابوبکر رضی اللہ عنہ کو اگرچہ باتھا فرمایا کہ تم اس شخص کے لئے چل رہے ہو جو تم سے بہتر ہے۔

(۳۸) ابن ابی حاتم نے عامر بن عبد اللہ بن زبیر سے روایت کی ہے کہ جس وقت یہ آیت شریفہ وَلَوْ أَنَّا كَتَبْنَا عَلَيْكُمُ الْقُرْآنَ لَقُلُّوا قَاتِلُوا أَنْفُسَكُمْ نَازِل ہوئی تو حضرت ابوبکر صدیق رضی اللہ عنہ نے کہا یا رسول اللہ! اگر آپ مجھ کو حکم فرماتے کہ میں اپنی آپ کو ہلاک کر دوں تو میں ضرور ہلاک کر دوں گا۔ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا بیشک تم سچ کہتے ہو۔

(۳۹) صحابہ میں سے ایک شخص زوہن کو حن یا محن بن فلاں کہا جاتا ہے بیان کیا ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم



علیہ وسلم نے فرمایا میری امت میں سب سے زیادہ رحیم ابو بکر (رضی اللہ عنہ) ہیں انہیں حضرت انس رضی اللہ عنہ نے کہا کہ رسول خدا صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ میری امت میں سب سے زیادہ رحیم ابو بکر ہیں ان دونوں حدیثوں کو ابو بکر نے استیعاب میں لکھا ہے۔

(۴۰) غنیۃ الطالبین میں مذکور ہے بروایت ابی ہریرہ رضی اللہ عنہ بنی صلی اللہ علیہ وسلم سے منقول ہے کہ آپ نے فرمایا جب مجھے معراج ہوئی تو میں نے اپنے پروردگار سے درخواست کی کہ میرے بعد علی بن ابی طالب کو خلیفہ کر دیجئے فرشتوں نے کہا اے محمد (صلی اللہ علیہ وسلم) اللہ تعالیٰ جو چاہیں گے کریں گے (اور اللہ کی مشیت میں) آپ کے بعد خلیفہ ابو بکر ہیں \*

(۴۱) ابن سعد نے ابن شہاب رضی اللہ عنہ سے روایت کی ہے وہ کہتے تھے کہ بنی صلی اللہ علیہ وسلم نے ایک خواب دیکھا اسکو ابو بکر (رضی اللہ عنہ) سے بیان کیا فرمایا کہ میں نے دیکھا ہے کہ گویا ہم اور تم دونوں ایک زینہ چڑھ رہے ہیں اور میں تم سے ڈھائی سٹریاں آگے ہوں انہوں نے عرض کیا یا رسول اللہ! (اسکی تعبیر تو میری سمجھ میں یہ آتی ہے کہ) اللہ تعالیٰ جب آپ کو اپنی رحمت و مغفرت کی طرف اٹھالے گا تو میں ڈھائی سال آپ کے بعد اور زندہ رہوں گا \*

## وہ احادیث جو حضرت ابو بکر و عمر رضی اللہ عنہما دونوں کی شان میں اراد ہوئی ہیں

اگرچہ فضیلت شیخین کا مسئلہ تمام اہل حق کا مذہب ہے مگر صحابہ میں سے کسی نے اس مسئلہ کو حضرت علی کرم اللہ وجہہ کی طرح پوری تصریح اور مضبوطی کے ساتھ نہیں بیان کیا چنانچہ اے حضرت علی رضی اللہ عنہ نے شیخین کے افضل امت ہونے کو اس قدر تصریح اور مضبوطی سے بیان فرمایا کہ حضرت شعیب باوجودیکہ حق پوشی میں بنیظیر متاثر رہتی ہیں انکی تصریحی نحو نہ چپا سکے چنانچہ حضرت معاویہ رضی اللہ عنہ کے ایک خط کے جواب میں حضرت مدوح نے تحریر فرمایا ہے۔



اس سلسلہ میں ان سے مرفوع اور موقوف دونوں قسم کی حدیثیں منقول ہیں مرفوع حدیث یہ ہے کہ ابو بکر و عمر (رضی اللہ عنہما) پیران اہل جنت کے سردار ہیں یہ حدیث متعدد سندوں کے ساتھ حضرت علی رضی اللہ عنہ سے مروی ہے چنانچہ شعبی نے حارث سے انہوں نے حضرت علی رضی اللہ عنہ سے نقل کیا ہے جسکو ترمذی اور ابن ماجہ نے بنی صلی اللہ علیہ وسلم سے روایت کیا ہے کہ رسول خدا صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ ابو بکر و عمر (رضی اللہ عنہما) انبیاء و مرسلین کے سوا باقی تمام اہل جنت کے کیا گلے اور کیا پچھلے سب سردار ہیں اسے علی اتم ان دونوں کے

(بقیہ نطفۃ) وکان افضلہم فی الاسلام کما زعمت  
وأنصحہم للہ ورسولہ الخلیفۃ الصدوق  
خلیفۃ الخلیفۃ الفاروق ولعمری ان مکاتما  
فی الاسلام لعظیم ان المصنابہما لجرح فی  
الاسلام یرحمہما اللہ وجزاہما بالחס  
ما علو (شرح میسم مطبوعہ طہران)

تمام صحابہ میں اسلام کے اعتبار سے فضل جیسا کہ تم نے بیان کیا اور اللہ تعالیٰ اور کوسل کے سب سے زیادہ مخلص صدیق اور خلیفہ کے خلیفہ فاروق تھے اور اپنی جان کی قسم ان دونوں کا اسلام میں اہم ترین ہے اور بیشک انکی موت سے اسلام کو سخت فہم پہونچا اللہ تعالیٰ ان دونوں پر رحمت نازل فرمائیں اور انکو ان کے بہترین کاموں کا بدلہ عنایت کریں۔

۱۵۸

نیز حضرت معاویہ رضی اللہ عنہ کے ایک خط کے جواب میں جس میں انہوں نے خلفائے ثلاثہ رضی اللہ عنہم کے فضائل اور شجین کا افضل امت ہونا لکھا تھا حضرت محمد ص نے تحریر فرمایا ہے۔  
أما بعد فقد انانی کتابک تذکر فیہ اصطفی  
اللہ محمداً صلی اللہ علیہ آلہ لدینہ وتائیدہ  
ایاہ بمن آیدہ من احبابہ فلقد جناتنا  
الذہر متک عجبا اذ طفقت تحیرنا  
ببلاء اللہ عندنا ونعمتہ علینا فی  
نبینا فکت فی ذلک کنا قل التما  
الی ہجر (منہج السلاخۃ قسم دوم مطبوعہ مصر)

اما بعد تمہارا خط مجھے کو ملا جس میں تم نے لکھا ہے کہ اللہ تعالیٰ نے محمد صلی اللہ علیہ وسلم کو اپنی دین کیلئے برگزیدہ کیا اور ان کے اصحاب کے ان کو مدد دی پس یقیناً ایک عجیب بات زمانے تم سے ظاہر کرانی کہ تم خدا کے وہ احسانات جو ہم پر ہیں اور وہ نعمتیں جو ہماری کے متعلق ہم پر اتیریں ہم بیان کر لگے تم اس بارہ میں ایسی ہی ہو گویا کوئی شخص مقام ہجر میں چھوڑے لیجائے۔

مطلب یہ ہے کہ خلفائے ثلاثہ رضی اللہ عنہم کے مناقب تو ہمارے ہی لئے مفید ہیں اور ان کے فضائل تو بعینہ ہمارے فضائل ہیں اور ان کے مناقب ہم سے زیادہ تم کیا بیان کر سکو گے ہمارے سامنے ان کے مناقب بیان کرنا "گل آوری" کے برابر ہے ۱۲



دو ترجمہ والا قرآن شریف

ایک ترجمہ حضرت شاہ فریخ الدین صاحب محدث دہلوی رحمۃ اللہ علیہ کا ہے یہ لفظی ہے  
اور دوسرا ترجمہ حکیم الامتہ حضرت مولانا شاہ محمد اشرف علی صاحب تہا قوی مدظلہ کا ہے جو تقریباً  
تحت لفظ ہونے کے باوجود یا محاورہ اور نہایت سلیس ہے اور حاشیہ پر ایک عام تفسیر ہے جو  
مفصل ذیل کتب کا خلاصہ ہے تفسیر کبیر۔ ابن جریر۔ درمنثور۔ خازن۔ ابن کثیر مدارک موضح القرآن  
فیما کہ۔ سند حاکم۔ ابن مردودہ۔ ابن حاتم۔ سند بزار۔ سند امام احمد اور اسباب شان نزول  
از علامہ جلال الدین سیوطی ۱۱۷ ہے تقطیع متوسط یعنی طول دس انچہ اور عرض ساڑھے چھ انچہ  
لکھائی نہایت پاکیزہ کاغذ ولایتی چھپائی دیدہ زیب ہدیہ بلا جلد۔ پانچ روپیہ (۱۵) مجلد ہے

حامل شریف بہت حجم

ترجمہ حضرت حکیم الامتہ مدظلہ تقطیع طول پونے آٹھ ایچ۔ عرض پانچ ایچ۔  
خط نہایت پاکیزہ کاغذ و طباعت قابل دیدہ یہ ہے، مجلد ۱۱

دیگر عرض

قرآن شریف معراج مندرجہ ذیل ہدیوں کے روانہ ہو سکتے ہیں ۱۴- عہد - عہد - عہد -  
عہد - عہد - عہد - عہد - عہد - عہد - عہد - عہد - عہد - عہد -  
اور قرآن شریف مترجم ہی مختلف ہدیوں کے ہیں۔ مثلاً عہد - عہد - عہد - عہد -  
عہد - عہد - عہد - عہد - عہد - عہد - عہد - عہد - عہد - عہد -

جس انداز کا درکار ہو طلب فرمائیں انشاء اللہ جلد از جلد ارسال ہوگا اور ایسا ارسال ہوگا  
جو انشاء اللہ ہدیہ کی مناسبت سے پسند آوے گا۔ مگر محصول ٹو اک ہر ایک بندہ خریدار ہوگا۔ فقط

قرآن شریف منرگانیکا پتلا کیتب خانہ اشرفیہ پیکاراں دہلی



(حکیم الامتہ محی السنۃ حضرت شاہ محمد اشرف علی صاحب ظلہ کی تازہ تالیف)

## خطبات الاحکام

اس میں جمعہ کو پچاس خطبہ ہیں تاکہ سال بہر تک ہر جمعہ کو نیا خطبہ پڑھا جاسکے اسکے علاوہ عیدین و نکاح استقار کے بھی خطبے مروج ہیں اور سب خطبے نہایت سلیس ہیں اور باوجود جامع ہونیکے نہایت مختصر ہیں جو خطبوں میں محض ترغیبی مضامین ہیں حالانکہ ضرورت احکام کی بھی ہے اس واسطے ان خطبوں میں خاص اہتمام کے ساتھ ترغیب و ترہیب کے علاوہ ضروری احکام بھی بیان کیے ہیں مثلاً علم کی فضیلت اور ضرورت عقائد کی دستی پائی کی فضیلت۔ نماز کی تاکید اور فضیلت۔ قرآن شریف کا پڑھنا پڑھانا اور اوس پر عمل کرنا ذکر اللہ اور دعا کی فضیلت۔ نوافل کی فضیلت۔ کھانے پینے میں اعتدال کا حکم۔ نکاح کے حقوق۔ حسب ام و سوت پر حقوق عام و خاص۔ خلوت۔ سفر کے آداب۔ نیک کامی کرنا اور بُری کامی روکنا۔ آداب المعاشرت باطن کی صلاح تہذیب اخلاق شکم اور شہر گاہ کی حفاظت۔ زبان کی حفاظت۔ مذمت غصہ کینہ حسد۔ مذمت دنیا بخل اور مال کی محبت۔ جب جاہ اور ریاکاری کی بُرائی۔ تکبر اور خود پسندی کی مذمت۔ دھوکہ کھانی کی مذمت۔ توبہ کی فضیلت اور ضرورت۔ صبر اور شکر کی فضیلت۔ خوف و رجا۔ فقر و زہد۔ توحید اور توکل۔ محبت اور شوق اور انس اور رضا۔ اخلاص اور صدق۔ مراقبہ اور محاسبہ۔ تفکر اور سوچنا۔ موت اور بعد موت کا ذکر۔ یوم عاشورہ کے متعلق ہر اتنی صفر کے متعلق و ربیع الاول و ربیع الثانی کی رسوم ماہِ ربیع کے متعلق ہر اتنی ماہ شعبان کے احکام ماہ رمضان کی فضیلت روزہ کی فضیلت تراویح کی فضیلت شبِ قدر اور عتقا کی فضیلت عید الفطر کے احکام حج بیت اللہ اور زیارت مدینہ۔ ذی الحجہ کے احکام۔ عید الفطر کی فضیلت نیز عید الضحیٰ استقار کی نماز منجملہ اور خویوں کے ایک خوبی یہ بھی ہیں تمام احکام قرآن و حدیث ہی سے ثابت کیے ہیں اور چونکہ خطبہ عربی زبان میں ہونا ضروری ہے اور اس کے ساتھ غیر عربی میں مضمون بیان کرنا خلاف سنت ہے اس واسطے خطبہ تو محض عربی ہی میں لکھا ہے مگر عوام کے مطالعہ کے واسطے اسکی آیتوں اور حدیثوں کا ترجمہ بھی آخر میں شامل کر دیا گیا ہے۔ اگر اسکو نماز کے بعد وعظ کی جگہ سنا دیا جاوے تب بھی مفید ہو قیمت عام رعایتی ۱۲

ملنے کا پتہ۔ محمد عثمان تاجر کتب یہ کلان دہلی